

شرح أسماء الله الحسنى

للإمام العلامة أبو القاسم عبد الكريم

النيسابوري القشيري

دراسة وتحقيق وشرح

الأستاذ

سعيد حسن محمد علي

المدرس بالأزهر الشريف

الأستاذ

طه عبد الرؤوف سعيد

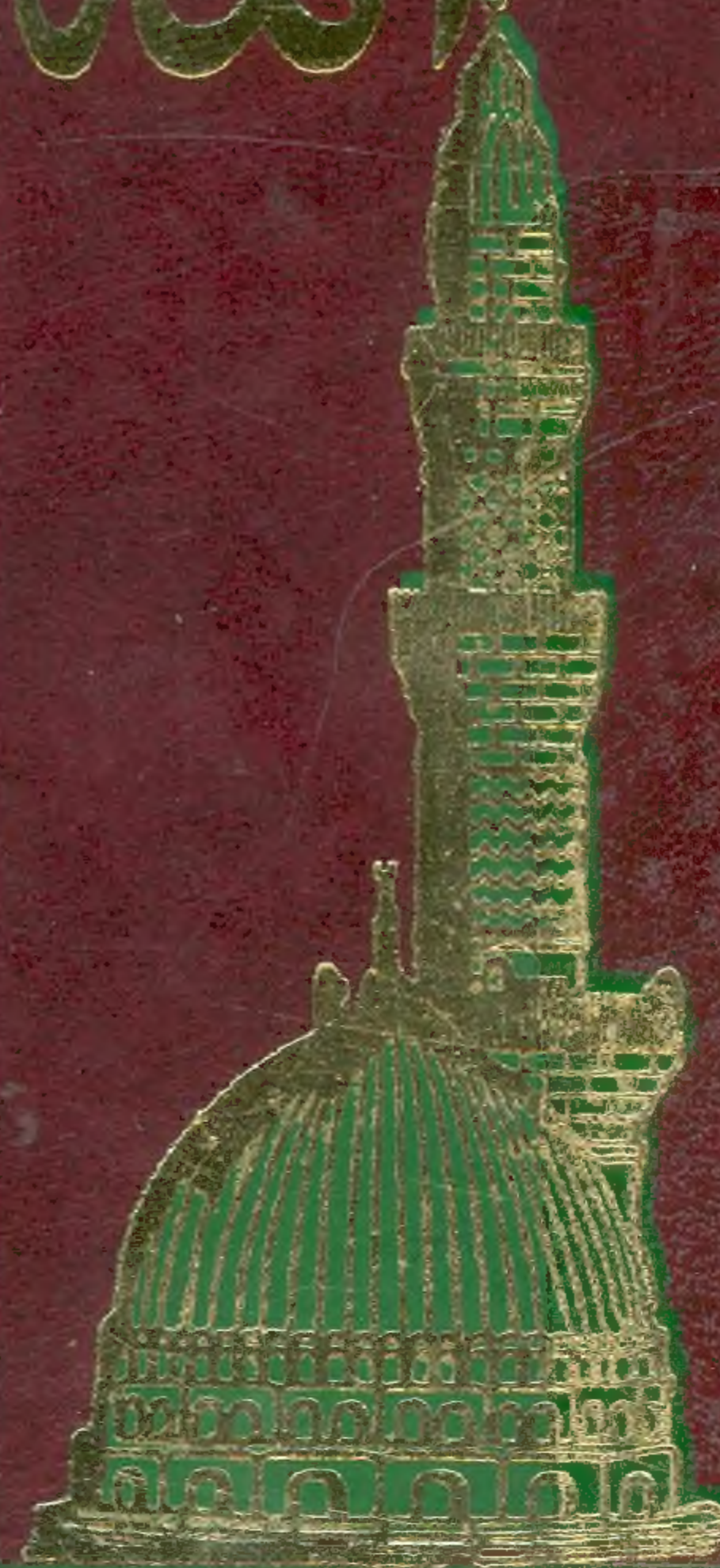
من علماء الأزهر الشريف

دار احكام التراث

سور الازبكية - القاهرة

ت: ٩١-٩١٦

الله







شرح
الاسم اللطيف والالحسن

طبعة جديدة - مضبوطة - محفقة
معتنى بإخراجها - مقدم لها
أصح الطباعات وأكثرها شمولاً

جميع الحقوق محفوظة: لا يجوز نشر أي جزء
من هذا الكتاب، أو تخزينه أو تسجيله بأي
وسيلة، أو تصويره دون موافقة خطية من الناشر
الطبعة الأولى: ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م
رقم الإيداع: ٤٩٠٣ / ٢٠٠١

شرح أسماء الله الحسنى

لأمام التصوف
زبيد الدين أبي القاسم عبد الكريم
ابن هونان بن عبد الله
ابن طاهر بن محمد النيسابوري القشيري

المولود سنة ٢٧٦هـ - ٩٨٦م
المتوفى سنة ٤٦٥هـ - ١٠٧٤م

دراسة وتحقيق وشرح

الأستاذ
سعد حسن محمد عيسى
المدرس بالازهر الشريف

الأستاذ
جلال عبد الرؤوف سعد
من علماء الازهر الشريف

الناشر
دار الحرم للتراث
سوق الكتاب الجديد بالعنترة
ت: ٢١٠٦٠٩١هـ - القاهرة

نموذج رقم « ١٧ »

بسم الله الرحمن الرحيم

AL - AZHAR AL - SHARIF
ISLAMIC RESEARCH ACADEMY
GENERAL DEPARTMENT
For Research, Writing & Translation

الأزهر الشريف
مجمع البحوث الإسلامية
الإدارة العامة
للبحوث والتأليف والترجمة



السيد / طه عبد الرؤوف سعد بك. سعد محمد محمد علي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته - وبعد :

فبناء على الطلب الخاص بفحص ومراجعة كتاب : سورة الحج . لـ د. محمد الجسني
..... تأليف : أ. ب. عبد القادر بن عبد الكريم النيا بوري العسيري / كنفصكا

نفيد بأن الكتاب المذكور ليس فيه ما يتعارض مع العقيدة الإسلامية ولا مانع
من طبعه ونشره على نفقتكم الخاصة .

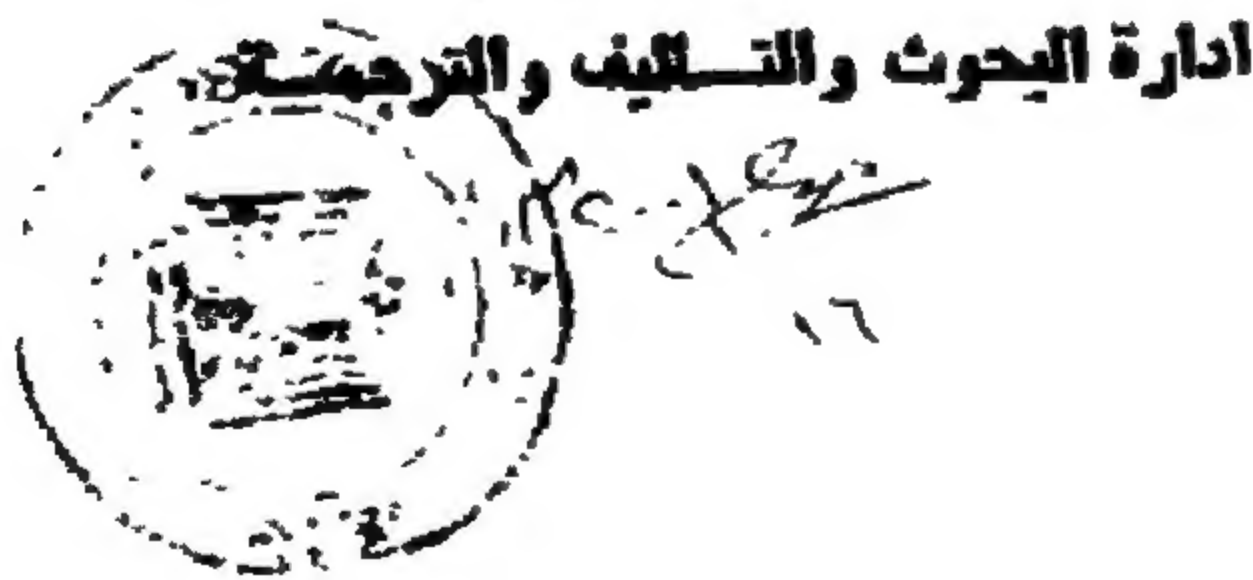
مع التأكيد على ضرورة العناية التامة بكتلية الآيات القرآنية والأحاديث
النبوية الشريفة والالتزام بتسليم ٥ خمس نسخ لمكتبة الأزهر الشريف بعد الطبع .

والله المسوق ،،،

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ،،،

مستدير علم

سنة ١٤٢٩



تحريراً في ١٤ / ١٢ / ١٤٢٩ هـ
الموافق ١٦ / ١٢ / ١٤٢٩ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

بقلم الأستاذ الدكتور

على جمعة محمد

أستاذ علم أصول الفقه بجامعة الأزهر

الحمد لله الموفق من شاء لما يشاء من عمل الخيرات والمبرات ،
والصلاة والسلام على سيد الكائنات محمد المصطفى المبعوث بالمعجزات
الباهرات وعلى آله ذوى الصفا والوفا والمكرمات.

هذا الكتاب نفيس لشرف موضوعه وهو الكلام فى الذات العلية، ولأن
مؤلفه من الجامعيين بين الشريعة والحقيقة ، ومن الذين يوقرون العلماء
ويعظمونهم بسبب انهم نواب عن رسول الله ﷺ فى تبليغ الدين إلى العالمين.
وأية ذلك : قوله رضى الله عنه : "لم أدخل على أستاذى أبى على إلا صائماً ،
وكنت اغتسل قبل ذلك، وكنت أحضر باب مدرسته غير مرة فأرجع من الباب
احتشاماً من أن ادخل عليه".

وكيف لا يكون من أولياء الله. وقد هدى إلى شرح أسماء الله الحسنى،
وترك الذين يلحدون فى أسمائه؟

وموضوع الكتاب اشرف المواضيع وأعظمها. ولا يستغنى مسلم عنه
لأنه به يعرب قدر الخالق وعظمته، وما يجب له، وما يجوز فى حقه، وما
يستحيل عليه. وقد بين أن خالق العالم المحسوس هو الله تعالى، الذى ليس
كمثله شئ وهو السميع البصير، وحث المسلم على تنزيه أعماله عن الرياء،
وذكر أسماء الله الحسنى، وشرح كل اسم على حدة شرحاً وافياً. وبين أن الله قد
كرم بنى آدم وخلقهم فى احسن تقويم. وهذا منه إحسان، يجب عليهم أن يقابلوه
بالإحسان.

ففى شرحه لقوله تعالى : "وصوركم فأحسن صوركم" يقول المؤلف:
"وقد ورد فى القصص والآثار : أن الله تعالى خلق لجبريل ستمائة جناح كلها
مرصعة بالياقوت والدر والجلال الذهب محشوة بالمسك. لكل جلجل صوت
لا يشبه الآخر، وأن إسرافيل أخذ فى التسبيح عطل على الملائكة تسبيحهم
بحسن صوته، وطيب نغمته، وأن نور العرش لو بدا لصار نور الشمس
بالإضافة إليه كنور السراج بالإضافة إلى نور الشمس. إلى غير هذا من
أوصاف المخلوقات.

ثم إنه سبحانه لم يقل لشيء منها احسن صورته، ولا قال لشيء إنى خلقته فى احسن تقويم إلا لهذا الشخص المخلوق من سلالة من طين".
ومما زاد من شرح الكتاب وعلو قدره : أنه محقق تحقيقاً جيداً من عالمين كبيرين من علماء الأزهر الشريف. هما الأستاذ طه عبد الرؤوف سعد، والأستاذ سعد حسن محمد على. فهما من كبار محققى كتب التراث. ويشهد لهما بخدمة التراث، تحقيق الأستاذ/طه لكتاب فتح البارى لشرح صحيح البخارى، وغيره من أمهات الكتب.
"ومن احسن قولاً ممن دعا إلى الله، وعمل صالحاً، وقال : إننى من المسلمين".
أما ولدنا ممدوح وأخوه محمد صاحباً دار الحرم للتراث بالقاهرة، فإننا نشكرهما على اختيارهما لهذا الكتاب النفيس، وندعو الله تعالى لهما بالتوفيق.
إنه على ما يشاء قدير، وهو يتولى الصالحين.

د/ على جمعة محمد

أستاذ أصول الفقه بجامعة الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

والعاقبة للمتقين ولا عدوان إلا على الظالمين .

الحمد لله رب العالمين، الذى اختار لنا أفضل الديانات وخاتمة الرسالات، وأنزل علينا آياته البينات فى كتابه الكريم وقرآنه العظيم الموجه إلى الصراط المستقيم والطريق القويم .

أشكره جل فى علاه أن بعث فىنا أفضل الرسل وخير الأنبياء سيدنا محمد ابن عبد الله الصادق الوعد الأمين، والذى ترك فىنا سنته الفاضلة المنيرة التى من اتبعها نجى، ومن حاد عنها ضل وهلك .

اللهم صل وسلم وبارك وكرم على حبيبك وحبينا خير الخلق وأفضلهم فى الآفاق، وأرفعهم فى معالى الأخلاق، وعلى آله وأصحابه وأزواجه الطيبات، وآل بيته العظماء، وعلى من أثر عملهم وسار على طريقهم، وصار شبيهاً لهم . وبعد فيسعدنا أن وفقنا الله تعالى - وكلٌ موفق لما خلق الله - أن نقدم للقارئ المسلم هذا العمل الفاضل والكتاب الطيب الذى يأتى فضله وطيبه من موضوعه العظيم، وهو شرح أسماء الله تعالى الحسنى إذ كل أسمائه حسنى، وكل صفاته عليا .

وإذا كنا قد قدمنا أكثر من كتاب فى هذا الموضوع لأكثر من مؤلف فإننا نرى وقد قدمنا من براعة الاستهلال أن يكون حسن الختام تقديم هذا الكتاب الكريم :

شرح أسماء الله تعالى الحسنى - للإمام الكبير القشيري

ونحن نرجو ممن قرأ فاستفاد - وهو إن شاء الله مستفيد - أن يدعو الله له ولنا أن يحشرنا في زمرة العلماء العاملين، وإن لم نكن منهم، ولكننا - والله نحبه ونجلهم ونحترمهم ونحاول أن نتبع خطاهم - فالمرء يُحشر مع من أحب، وإن لم يصل عمله إلى حسن عملهم.

اللهم واجعل أفضل نعيمنا وأكرمه وأحسنه النظر إلى وجهك في جنات عرضها الأرض والسموات أعدت للمتقين.

وفي الختام نقول:

اللهم يا رفيع الدرجات، يا عالم السر والنجوى، ارزقنا من درجات الجنة أعلاها، واكفنا شر النار، ومن دركاتها نجنا وأعدنا، واجعلنا من الذين يقولون فيفعلون، ويفعلون فيخلصون، ويخلصون فيقبلون.
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

وسلام على المرسلين

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

المحققان

التعريف بالمؤلف الإمام القشيري

المولود في ربيع الأول ٣٧٦ هـ يوليو ٩٨٦ م.

المتوفى في ربيع الآخر ٤٦٥ هـ ١٠٧٢ م.

هو: الإمام عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري، زين الدين أبو القاسم.
من بني قشير بن كعب أبا، أما أمه فهي من بني سليم، فهو عربي أصيل من جهتيه.

نشأ القشيري وتربى وتعلم وتوفي في نيسابور، ومن صغره وهو منقطع إلى العلم، لا يعرف غيره من أمور الدنيا لهواً ولعباً.

وقد تتلمذ أولاً على الإمام الإسفراييني الذي كان معجباً بتلميذه القشيري فأفاده من علمه وفضله، ولم يبخل عليه بكل ما جمع من ثقافة.

ثم ساقته الأقدار - ونعم ما ساقته - إلى رجل من أولياء الله كان قد جمع بين الشريعة والحقيقة، هو الشيخ العارف بالله أبو علي الدقاق، شيخ الصوفية في عصره، وقد التزمه الإمام القشيري، وأخذ عنه فانتفع به علماً وعملاً.

ومن حبه لشيخه وحب شيخه له أن تزوج ابنة شيخه، فازداد ارتباطهما بهذا النسب المبارك.

إلا أن هذا لم يجعل القشيري يرفع التكليف بينه وبين أستاذه، بل زاده ذلك احتراماً لشيخه وحباً له واتباعه في عبادته ومعرفته بالله تعالى.

يقول القشيري، رحمه الله تعالى:

لم أدخل على أستاذي أبي علي إلا صائماً، وكنت أغتسل قبل ذلك، وكنت

أحضر باب مدرسته غير مرة فأرجع من الباب احتشاماً من أن أدخل عليه، فإذا تجاسرت مرة ودخلت كنت إذا بلغت وسط المدرسة يصحبنى شبه خدر، حتى لو غُرِزَتْ في إبرة لعلّى كنت لا أحس بها، ثم إذا قعدت لواقعة وقعت لى لم أحتج أن أسأله بلسانى عن المسألة فكنت كلما جلست كان يبتدئ بشرح واقعتى. هكذا كان التلميذ مع أستاذه، فهل نتعلم منه؟ وهل نُعلّم هذا أبناءنا وأحفادنا؟.

وعندما بلغ القشيري مرتبة الاجتهاد - علماً وفقهاً - ووصل إلى مستوى أعالى الرجال صدقاً ومعرفةً أذن له شيخه بالتدريس وعقد له مجلساً للعلم فى مسجد المطرز، وقد بلغ من العمر ثلاثين عاماً.

ولم يشغله التدريس عن التأليف فكان يقسم وقته بينهما مما أنتج أحلى وأجل الكتب العلمية التى استفاد منها الناس، وما زالوا يستفيدون. هذا هو القشيري، الرجل الفاضل، والمربي الكريم.

وعلى الرغم من ذلك لم يسلم - وهكذا عظماء الرجال الذين يسبقون عصرهم - نقول: لم يسلم من الأذى، فقد قُبِضَ عليه ونُفِى وأُهِين ومُنِع من التدريس.

وبعد أن أُفْرِج عنه ساح فى البلاد معلماً إلى أن وصل إلى الخليفة العباسى، القائم بأمر الله، والذي قرّبه منه وعقد له مجالس، كان يحضرها.

سافر الإمام القشيري إلى الحج واجتمع بالإمام الجوينى بمكة، والذي دعاه إلى الخطابة فى بيت الله الحرام، فأعجب الخلق به وانتفعوا.

بعد ذلك عاد إلى بلاده خراسان، والذي أعجب به أميرها ألب أرسلان، الذى كان يقربه ويقدمه.

هكذا كان إمامنا القشيري، أحد الذين أسسوا علم التصوف على قواعد

راسخة وأساس متين.

أما كتبه فنذكر أهمها، وإن كانت قد بلغت أكثر من عشرين كتاباً:

- ١ - التيسير في التفسير، ويقال له: التفسير الكبير.
 - ٢ - لطائف الإشارات.
 - ٣ - القصيدة الصوفية.
 - ٤ - اللمع.
 - ٥ - الفصول.
 - ٦ - الفتوى.
 - ٧ - المعراج.
 - ٨ - المقامات الثلاثة.
 - ٩ - الرسالة القشيرية، وهي أهم كتبه.
 - ١٠ - التحبير في التذكير.
 - ١١ - شرح أسماء الله الحسنى، وهو الكتاب الذي نقدم له.
- والله من وراء القصد، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

القسيري وأوليا. الله الصالحون

من المعروف أن مؤلف كتابنا هذا من أولياء الله تعالى، فما علينا إذا عرفنا في مقدماتنا هذه بأولياء الله سبحانه.

من المعلوم أن الله تعالى قد اختار من خلقه عباداً أفاض عليهم من نوره ورباهم على عينه، فكان هو بصرهم الذي يبصرون به، وكان في قوتهم التي يبطشون بها، وكان مع مقاصدهم التي يتوجهون بكل خير إليها.

عبدى كن ربانيا تقل للشئ كن فيكون.

فقد اختار الله سبحانه وتعالى من عباده عباداً جعلهم له أولياء، ولجنابه أصفياء، وعنده أحياء، آمنهم من خوف العباد في الدنيا، وجنبهم الرعب والرهبة في العقبى يوم القيامة.

فهم أولياء الله تعالى.

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (يونس).

والله تعالى وليهم أيضاً.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (البقرة: ٢٥٧).

هذه البشارة وهذا الوعد نتيجة لأعمالهم الطيبة، أحبوا الله فأحبهم الله، أو أن الله أحبهم فوفقهم فأحبوه، فلا يفعلون إلا ما يرضيه تعالى.

ويا سعد من أحبهم الله فجعلهم من خلصائه، فلا يخاف عليهم من لحوق مكروه، ولا يحزنون من فوت مطلوب، فهم يعبدون الله تعالى لا رغبة في جنة، ولا رهبة من نار، وإنما هو الحب المتبادل والرغبة في جواره تعالى في الآخرة، وأقصى ما يرغبون فيه هو التمتع بالنظر إلى وجهه الكريم، جل وعلا،

إذ هم ليسوا من المحجوبين الذين قال الرب الجليل فيهم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ (١٥) ﴿المطففين﴾.

وعلى الرغم من أعمالهم الطيبة هذه فهم متصفون بالخوف فى الجملة، حتى لو كانت إحدى قدميهم فى الجنة والأخرى خارجها، فهم بين الرجاء والخوف غير آيسين ولا آمنين، يخشون ما قدمت أيديهم ويرجون عفو الله. وقد عرف الله تعالى هؤلاء الأولياء وأبان عن حليتهم بأنهم: الذين آمنوا بالله أولاً، ورسله والملائكة والنبين وباليوم الآخر وما فيه، وآمنوا بالقدر خيره وشره، بل هم المؤمنون بكل ما جاء به رسول الله ﷺ من العزيز الحكيم. هم الذين اتقوا الله حق تقاته بترههم عن كل ما يشغل سرهم عن الحق تعالى والتبتل والرجوع فى كل أعمالهم إليه.

بهذا يحصل الشهود والحضور والقرب، وهذا هو حال سيد الخلق محمد ﷺ وصحابته الأكرمين، وأولياء الله المخلصين على الدين القويم. ذلك أن الشأن فى التبتل والعبادة والتقرب والتزهد درجات متفاوتة حسب درجات العباد واستعداداتهم الروحية، وأقصى تلك الدرجات ما انتهت إليه همم الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - حتى جمعوا بذلك بين رياسة النبوة ونعمة الرسالة مع منصب الولاية.

وأقل ما يفعله المؤمن ليلى صالحاً أن يتقرب إلى الله تعالى بالفرائض، مؤديها بأركانها وآدابها، مع القيام بالسنن والنوافل وامتنال الأوامر مع اجتناب النواهي، فلا يفتقدك الله ورسوله حيث أمراك، ولا يجداك فى أمر قد نهياك عنه.

هؤلاء هم أولياء الله.

يروى الإمام البخارى فى صحيحه الحديث الإلهى القدسى الشريف:
«من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب».

ويا ويل من آذنه الجبار بالحرب.

«وما تقرب إلى عبدى بشيء أحب مما افترضته عليه، ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به، وبصره الذى يبصر به، ويده التى يبطش بها، ورجله التى يمشى بها... ولئن سألتنى لآعطينه...».

فهو حافظ حواسه محافظ على جوارحه، فلا يسمع ولا يبصر ولا يأخذ ولا يمشى إلا فيما يرضى الله تعالى، وينقلع عن الشهوات، ويستغرق فى الطاعات، ويوفق فى الأعمال التى يباشرها بهذه الأعضاء، ويسر عليه فيها سبيل ما يحبه ويعصمه عن موافقة ما يكرهه.

فالله تعالى يسلب عنه الاهتمام بشيء غير ما يقربه إليه تعالى، فيصير متخلياً عن اللذات الفانية، متجنباً عن الشهوات الزائلة، متى ما يتقلب وأينما يتوجه لقى الله تعالى بمرأى له، ومسمع منه، ويأخذ الله تعالى بمجامع قلبه فلا يسمع ولا يرى ولا يفعل إلا ما يحبه الله تعالى، مع كون الله له فى ذلك عوناً ومؤيداً وحسيباً ووكيلاً، يحمى جوارحه وحواسه.

هؤلاء هم أولياء الله الذين يجب علينا تعظيمهم واحترامهم والتأدب معهم والكف عن إيذائهم أمواتاً وأحياءً بأى شيء من أنواع الإيذاء التى لا مسوغ لها شرعاً، كالإنكار عليهم، عناداً كان هذا الإنكار، أو حسداً، لأنهم هم الذين عرفهم سيد البشر: «الذين إذا رُءوا ذكر الله تعالى».

يروى الإمام أحمد عن أبى مالك الأشعرى رضي الله عنه «إن لله عبداً ليسوا بأنبياء

ولا شهداء، يغطهم النبيون والشهداء على مجالسهم وقربهم من الله تعالى» قال أعرابي: يا رسول الله، انعتهم لنا، قال: «هم أناس من أفناء الناس ونوازع القبائل، لم تصل بينهم أرحام متقاربة، تحابوا في الله وتصافوا في الله، يضع لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسون عليها، يفرح الناس وهم لا يفرحون، وهم أولياء الله، لا خوف عليهم ولا هم يحزنون».

ولا نقول: إنهم يفضلون الأنبياء والرسل، ولكنهم يكونون مستريحين مما يعترى الأنبياء والرسل من الاشتغال بالمذنبين من أممهم.

ها هم أولياء الله الذين وصفهم المسيح عيسى ابن مريم عليه وعلى نبينا الصلوات والتسليم، فقد أخرج الإمام أحمد في الزهد:

«هم الذين نظروا إلى باطن الدنيا حين نظر الناس إلى ظاهرها، والذين نظروا إلى أجل الدنيا حين نظر الناس إلى عاجلها؛ وأماتوا من الدنيا ما يخشون أن يميتهم، وتركوا ما علموا أنه ستركهم، فصار استكثارهم منها استقلالاً، وذكرهم إياهم فواتاً، وفرحهم مما أصابوا منها حزناً، وما عارضهم من نائلها رفضوه، وما عارضهم من رفعتها بغير حق وضعوه.

تقطعت الدنيا عندهم فلا يجدونها، وخربت بينهم فليسوا يعمرونها، وماتت في صدورهم فليسوا يحيونها، يهدمونها فينون بها آخرتهم، ويبيعونها فيشترون بها ما يبقى لهم.

رفضوها فكانوا برفضها هم الفرحين، وباعوها فكانوا ببيعها هم الرابحين. ونظروا إلى أهلها صرعى قد خلت من قبلهم المثالات فأحيوا ذكر الموت وأماتوا ذكر الحياة.

يحبون الله تعالى ويستضيئون بنوره، لهم خبر عجيب وعندهم الخبر

العجيب، بهم قام الكتاب وبه قاموا، وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا، وبهم علم الكتاب وبه علموا، ليس يرون نائلا مع ما نالوا ولا أمانى دون ما يرجون ولا خوفا دون ما يحذرون».

هكذا هم أولياء الله تعالى، وكأن السيد المسيح، عليه السلام، يصفهم بالضبط.

غير أنى لا أقول لك: اترك الدنيا كلها وراء ظهرك، فما تقدم غير المسلمين عليهم إلا بالعلم والعمل، فأمسك بطرف من الدنيا واعمل فيها للآخرة، فاعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً، وقل: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (البقرة: ٢٠١).

واعبد الله تعالى عبادة رجل مودع من هذه الحياة الدنيا. هؤلاء هم أولياء الله ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ (يونس: ٦٤) بما أولاهم الكريم اللطيف العليم الخبير الرؤوف الرحيم من خير الدارين بعد أن وقاهم الله من شرورهما.

أما بشرى الدنيا أن تأتيهم الملائكة عند الموت بالرحمة، يقول تعالى: ﴿تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (فصلت: ٣٠) والبشرى أيضاً فى الدنيا هى النصر وهى الفتح والثناء الحسن والذكر الجميل.

وأما البشرى فى الآخرة فتلقى الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم وإعطاء الصحائف بأيمانهم وما يقرءون فيها من حسن أعمالهم، وغير ذلك من البشارات.

والبشرى عموماً فى الدارين هى البشارة بما يحقق نفى الخوف والحزن كائناً ما كان، ذلك الفوز العظيم الذى لا فوز فوقه ولا وراءه.

تعريف بأسمائه تعالى في القرآن والسنة

جاء في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾

(طه: ٨)

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الأعراف: ١٨٠).

والأسماء الحسنی بمعنى أنها صفات علا، ونعوت كمال وجلال وجمال كثيرة، لأن معالم العظمة ليست لها نهاية، وهى مبثوثة فى القرآن الكريم، ويغلب أن تختتم بها آياته، ويختار الاسم أو الأسماء الخاتمة من السياق الذى جاءت به الآيات.

وأسماء الله تعالى التى يجب على المسلم عرفانها تسع وتسعون اسما وهى التى اشتملت عليها رواية أبى هريرة إذ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، إنه وتر يحب الوتر، من أحصاها دخل الجنة، هو الله الذى لا إله إلا هو الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، البارى، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكيم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلى، الكبير، الحفيظ، المقيت، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع،

الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوى،
المتين، الولي، الحميد، المحصي، المبدئ، المعيد، المحيي، المميت،
الحى، القيوم، الواجد، الماجد، الواحد، الصمد، القادر، المقدر،
المقدم، المؤخر، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الوالى، المتعالى، البر،
التواب، المنتقم، العفو، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام،
المقسط، الجامع، الغنى، المغنى، المانع، الضار، النافع، النور، الهادى،
البديع، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور».

وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن أبى هريرة عن النبى ﷺ ، ولا
نعلم فى شىء من الروايات له إسنادا صحيحا فى ذكر الأسماء إلا فى هذا
الحديث.

وقد روى آدم بن إياس هذا الحديث بإسناد غير هذا عن أبى هريرة عن
النبى ﷺ ، وذكر فيه الأسماء وليس له إسناد صحيح (الترمذى ٥٣١/٥ : ٥٣٢).
وقال فى الزوائد: لم يخرج أحد من الأئمة الستة عدد أسماء الله الحسنى
من هذا الوجه ولا من غيره غير ابن ماجه والترمذى مع تقديم وتأخير، وطريق
الترمذى أصح شىء فى الباب.

قال: وإسناد طريق ابن ماجه ضعيف، لضعف عبد الملك بن محمد.
وقد تتبع الحافظ العلامة ابن حجر العسقلانى هذا الحديث تتبعاً واسعاً
النطاق سنداً وامتناً فى كتابه الجليل (فتح البارى بشرح صحيح البخارى)^(١).

ومعنى الحديث أن هذه التسعة والتسعين اسماً من أسماء الله من أحصاها
دخل الجنة، لا أن أسماء الله تعالى هى ذلك العدد فقط، ومعنى الإحصاء أن

(١) انظره من تحقيقنا فى طبعاته الأربع / مصر / بيروت.

لا يقتصر في الثناء على الله ودعائه على بعضها ولكن لا بد من الاستقامة والعمل بمقتضاها ومعرفة معانيها والتخلق بما توحى به .

- وقد استدل الأستاذ الكبير أحمد يوسف الدقاق، نفع الله به ونفعه، على

أن أسماء الله الحسنى وصفاته العلا ليست محصورة في العدد تسعة وتسعين،
وبيّن مواطن أسماء الله تعالى التي وردت في القرآن والسنة كما يلي:

أسماءه تعالى الواردة في سور القرآن الكريم:

(١) ما ورد منها في القرآن الكريم (وقد وضعت أرقام الآيات في السور بين

قوسين):

سورة الفاتحة: «الله، الرب (١) «الرحمن، الرحيم» (٢) المالك (٣).

سورة البقرة: المحيط (١٩) القدير (٢٠) العليم (٣٢) الحكيم (٣٣)

التواب (٣٧) البارئ (٥٤) البصير (٩٦) الواسع (١١٥) السميع (١٢٧)

العزیز (١٢٩) الرؤوف (١٤٣) الشاكر (١٥٨) الإله (١٦٣) الواحد (١٦٣)

الغفور (١٧٣) القريب (١٨٦) الحكيم (١٢٥) الحي (٢٥٥) القيوم (٢٥٥)

العلی (٢٥٥) العظيم (٢٥٥) الغنى (٢٦٣) الولی (٢٥٧) الحميد (٢٦٧)

الخبير (٢٣٤) البديع (١١٧).

سورة آل عمران: الوهاب (٨) الناصر (١٥٠) الجامع (٩).

سورة النساء: الرقيب (١) الحسيب (٦) الشهيد (٣٣) الكبير (٣٤)

النصير (٤٥) الوكيل (٨١) المقيت (٨٥) العفو (٤٣).

سورة الأنعام: القاهر (١٨) اللطيف (١٠٣) الحاسب (٦٢) القادر (٦٥)

الحكيم (٧٣).

سورة الأعراف: الفاتح (٨٩).

سورة الأنفال: القوى (٥٢) المولى (٤٠).

سورة التوبة: العالم (٩).

سورة هود: الحفيظ (٥٧) المجيب (٦١) المجيد (٧٣) الودود (٩٠).

سورة يوسف: المستعان (١٨) القهار (٣٩) الغالب (٢١).

سورة الرعد: المتعالي (٩) الوالى (١١).

سورة الحجر: الحافظ (٩) الوارث (٢٣) الخلاق (٨٦).

سورة الكهف: المقتدر (٤٥).

سورة مريم: الحفى (٤٧).

سورة طه: الغفار (٨٢) الملك (١١٤) الحق (١١٤).

سورة الحج: الهادى (٥٤).

سورة النور: المبين (٢٥) النور (٣٥).

سورة النمل: الكريم (٤٠).

سورة الروم: المحيى (٥٠).

سورة سبأ: الفتاح (٢٦).

سورة فاطر: فاطر (١) الشكور (٣٠).

سورة الزمر: الكافى (٣٦).

سورة غافر: الخالق (٦٢).

سورة الدخان: المنتقم (١٦).

سورة الذاريات: الرزاق (٥٨) المتين (٥٨).

سورة الطور: البر (٢٨).

سورة القمر: المليك (٥٥).

سورة الرحمن: ذو الجلال والإكرام (٢٧).

سورة الحديد: الأول، الآخر، الظاهر (٣).

سورة الحشر: القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، الجبار، المتكبر،
المصور (٢٣).

سورة الأعلى: الأعلى (١).

سورة العلق: الأكرم (٣).

سورة الإخلاص: الأحد (١) الصمد (٢).

(ب) ما ورد منها في السنة مما لم يرد في القرآن:

١- (مقلب القلوب): من حديث عبد الله بن عمر: كانت يمين رسول الله ﷺ «لا، ومقلب القلوب» (البخارى).

٢- (الجميل) من حديث ابن مسعود عن رسول الله ﷺ قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر» قال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا، قال: «إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس» (مسلم).

٣- (سبوح قدوس): من حديث عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه: «سبوح قدوس، رب الملائكة والروح» (النسائي).

٤- (مصرف القلوب) في مسند الإمام أحمد، فكان يكثر أن يقول: «يا مصرف القلوب».

٥- (المقدم والمؤخر) من حديث طويل عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «... أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت» (البخارى - مسلم).

٦- (الوتر) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لله تسعة وتسعون اسما، مائة إلا واحدا، وهو وتر يحب الوتر» (البخارى).

وعقب على ذلك كله بقوله: (إن ما تقدم من أسماء الله تعالى، وصفاته دليل على أنها لا يمكن حصرها بالعدد «مائة إلا واحداً» وإن ابن حجر استوفى هذا الموضوع في فتح الباري بما فيه الكفاية، والله تعالى أعلم بأسمائه وصفاته، اللهم لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت السميع العليم.

فاعلم يا أخى المسلم أن أسماء الله الحسنى هي التي أثبتها الله تعالى لنفسه وأثبتها له عبده ورسوله ﷺ، وآمن بها جميع المؤمنين.

من أسماء الله الحسنى ما لا يطلق إلا مقترناً بمقابله:

- يقول الشيخ الحكيم رحمه الله: «واعلم أن من أسماء الله عز وجل ما لا يطلق عليه إلا مقترناً بمقابله، فإذا أطلق وحده أوهم نقصاً، تعالى الله عن ذلك، فمنها المعطى المانع، والضار النافع، والقابض الباسط، والمعز المذل، والخافض الرافع، فلا يطلق على الله عز وجل المانع الضار القابض المذل الخافض كلا على انفراده، بل لا بد من ازدواجها بمقابلاتها، إذ لم تطلق في الوحي إلا كذلك، ومن ذلك (المنتقم) لم يأت في القرآن إلا مضافاً إلى «ذو» كقوله تعالى ﴿عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ أو مقيداً بالمجرمين كقوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ وأخيراً ذكر أن الإحصاء المذكور في الحديث السابق له معان متعددة اختلف فيها العلماء، ف قيل: إن معناه الحفظ، وقيل: عدها، وقيل: القيام بحقها والعمل بمقتضاها، وقيل: الإحاطة بجميع معانيها، ويجوز أن تشمل كل المعاني السابقة، والله أعلم.

* شرح أسماء الله الحسنى فى إيجاز:

ونقدم ما كتبه الإمام ابن الديبع الشيبانى شرح بعض أسماء الله الحسنى فى إيجاز على النحو التالى لمن أراد العلم بها باختصار:

(القدوس): الطاهر من العيوب.

(السلام): ذو السلام، أى الذى سلم من كل عيب وبرئ من كل آفة.

(المؤمن): الذى يصدق عباده وعده، فهو من الإيمان بمعنى التصديق، أو يؤمنهم يوم القيامة من عذابه فهو من الإيمان.

(المهيمن): الشهيد، وقيل: الأمين، وأصله مؤيمن، فقلبت الهمزة هاء، وقيل: الرقيب والحافظ.

(العزیز): القاهر الغالب، والعزة: الغلبة.

(الجبار): هو الذى أجبر الخلق، وقهرهم على ما أراد من أمر ونهى، وقيل: هو العالى فوق خلقه.

(المتكبر): المتعالى عن صفات الخلق، وقيل: الذى يتكبر على عتاة خلقه إذا نازعوه العظمة فيقصمهم، والتاء فى المتكبر تاء المنفرد، والمتخصص، لا تاء المتعاطى المتكلف، وقيل: إن المتكبر من الكبرياء الذى هو عظمة الله تعالى لا من الكبر الذى هو مذموم.

(البارئ) هو الذى خلق الخلق لا عن مثال، إلا أن لهذه اللفظة من الاختصاص بالحيوان ما ليس لغيره من المخلوقات، وقلما تستعمل فى غير الحيوان، فيقال برأ الله تعالى النسمة، وخلق السماوات والأرض.

(المصور): هو الذى أنشأ خلقه على صور مختلفة، ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل.

(الغفار): هو الذى يغفر ذنوب عباده مرة بعد مرة، وأصل الغفر: الستر والتغطية، والله تعالى غافر للذنوب عباده سائر لها بترك العقوبة عليها.

(الفتاح): هو الحاكم بين عباده، يقال فتح الحاكم بين الخصمين إذا فصل بينهما، ويقال للحاكم الفاتح، وقيل: هو الذى يفتح أبواب الرزق والرحمة لعباده، والمنغلق عليهم من أرزاقهم.

(القابض): الذى يمسك الرزق عن عباده بلطفه وحكمته.

(الباسط): الذى ييسط الرزق لعباده ويوسعه عليهم بجوده ورحمته، فهو الجامع بين العطاء والمنع.

(الخافض): الذى يخفض الجبارين والفراعنة: أى يضعهم ويهينهم.

(الرافع): الذى يرفع أوليائه ويعزهم، فهو الجامع بين الإعزاز والإذلال.

(الحكم): الحاكم، وحقيقته الذى سلم له الحكم ورد إليه.

(العدل): هو الذى لا تميل به الأهواء فيجور فى الحكم، وهو من المصادر التى يسمى بها كرجل ضيف وزور.

(اللطيف): الذى يوصل إليك أربك فى رفق، وقيل: هو الذى لطف عن أن يدرك بالكيفية.

(الخبير): العالم العارف بما كان وما يكون.

(الغفور): من أبنية المبالغة فى القرآن^(١).

(الشكور): الذى يجازى عباده ويشيهم على أفعالهم الصالحة، فشكر الله

تعالى لعباده إنما هو مغفرته لهم وقبوله لعبادتهم.

(الكبير): هو الموصوف بالجلال وكبر الشأن.

(١) يقصد كثير الغفران.

- (المقيت): هو المقتدر، وقيل: هو الذى يعطى أقوات الخلائق.
- (الحسيب): هو الكافى، وهو فعيل بمعنى مفعول، كألیم بمعنى مؤلم، وقيل: هو المحاسب.
- (الرقيب): هو الحافظ الذى لا يغيب عنه شىء.
- (المجيب): هو الذى يقبل دعاء عباده ويستجيب لهم.
- (الواسع): الذى وسع غناه كل فقير ورحمته كل شىء.
- (الودود): فعول بمعنى مفعول من الود، فالله تعالى هو مودود: أى محبوب فى قلوب أوليائه، أو هو بمعنى فاعل أى أن الله يود عباده الصالحين بمعنى يرضى عنهم.
- (المجيد): هو الواسع الكريم، وقيل: هو الشريف.
- (الباعث): هو الذى يبعث الخلق بعد الموت يوم القيامة.
- (الشهيد): هو الذى لا يغيب عنه شىء، يقال: شاهد وشهيد كعالم وعليم: أى أنه حاضر يشاهد الأشياء ويراها.
- (الحق): هو المتحقق كونه ووجوده.
- (الوكيل): هو الكفيل بأرزاق عباده، وحقيقته أنه الذى يستقل بأمر الموكول إليه، ومنه قوله تعالى: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾.
- (القوى): القادر، وقيل: هو التام القدرة والقوى الذى لا يعجزه شىء.
- (المتين): هو الشديد القوى الذى لا تلحقه فى أفعاله مشقة.
- (الولى): الناصر، وقيل: المتولى للأمور القائم بها كولى اليتيم.
- (الحميد): المحمود الذى استحق الحمد بفعله وهو فعيل بمعنى مفعول.
- (المحصى): هو الذى أحصى كل شىء بعلمه فلا يفوته شىء من الأشياء.
- دق أو جل.

(المبدئ): الذى أنشأ الأشياء واخترعها ابتداء.

(السعيد): هو الذى يعيد الخلق بعد الحياة إلى الممات، وبعد الممات إلى الحياة.

(الواجد): هو الغنى الذى لا يفتقر، وهو من الجدة والغنى.

(الواحد): هو الفرد الذى لم يزل وحده، ولم يكن معه آخر، وقيل: هو المنقطع القرين والشريك.

(الأحد): الفرد، والفرق بين الواحد والأحد أن أحدا بنى لنفى ما يذكر معه من العدد، فهو يقع على المذكر والمؤنث، يقال: ما جاءنى أحد، أى لا ذكر ولا أنثى، وأما الواحد فإنه وضع لمفتح العدد، تقول: جاءنى واحد من الناس، ولا تقول فيه جاءنى أحد من الناس، فالواحد بنى على انقطاع النظر والمثل، والأحد بنى على الانفراد، والوحدة عن الأصحاب، فالواحد منفرد بالذات، والأحد منفرد بالمعنى.

(الصمد): هو السيد الذى يَصْمُدُ إليه الخلق فى حوائجهم أى يقصدونه.

(المقتدر): مفتعل من القدرة، وهو أبلغ من قادر.

(المقدم): الذى يقدم الأشياء فيضعها فى مواضعها.

(المؤخر): الذى يؤخرها إلى أماكنها، فمن استحق التقديم قدمه، ومن

استحق التأخير أخره.

(الأول): هو السابق للأشياء كلها.

(الآخر): الباقي بعد الأشياء كلها.

(الظاهر): هو الذى ظهر فوق كل شىء وعلاه.

(الباطن): هو المحتجب عن أبصار الخلائق.

(الوالى): مالك الأشياء المتصرف فيها.

(المتعالى): هو المتزه عن صفات المخلوقين، تعالى أن يوصف بها عز وجل.

(البر): هو العطوف على عباده بيره ولطفه.

(المنتقم): هو المبالغ فى العقوبة لمن يشاء، وهو مفتعل من نَقَم ينقم إذا

بلغت به الكراهية حد السخط.

(العفو): فعول من العفو بناء مبالغة، وهو الصفوح عن الذنوب.

(الرءوف): هو الرحيم العاطف برأفته على عباده، والفرق بين الرأفة والرحمة

أن الرحمة قد تقع فى الكراهية للمصلحة، والرأفة لا تكاد تقع فى الكراهية.

(ذو الجلال والإكرام): مصدر جليل، يقال: جليل بينُّ الجلالة والجلال.

(المقسط): العادل فى حكمه، أقسط الرجل إذا عدل فهو مقسط، وقسط:

إذا جار فهو قاسط.

(الجامع): الذى يجمع الخلائق ليوم الحساب.

(المانع): هو الناصر الذى يمنع أولياءه أن يؤذيه.

(النور): هو الذى يبصر بنوره ذوو العماية، ويرشد بهداه ذوو الغواية.

(الوارث): هو الباقي بعد فناء الخلائق.

(الرشيد): هو الذى يرشد الخلق إلى مصالحهم، فعيل بمعنى مفعول.

(الصبور): هو الذى لا يعاجل العصاة بالانتقام منهم بل يؤخر ذلك إلى

أجل مسمى، فمعنى الصبور فى صفة الله تعالى قريب من معنى الحليم إلا أن

الفرق بين الأمرين أنهم لا يأمنون العقوبة فى صفة الصبور كما يأمنون منها فى

صفة الحليم، سبحانه وتعالى عما يقول الجاحدون علوا كبيرا.

* * *

* جزء من قصيدة الأمير أحمد شرف الدين أمير كوكبان:

وللأمير أحمد بن محمد شرف الدين أمير كوكبان (١٢٤٤ - ١٣١٨ هـ) قصيدة من واحد وخمسين بيتا فى نظم أسماء الله الحسنى نأتى ببعض أبياتها، وقد وضع فى آخر كل بيت الرقم الذى يبين عدد الأسماء الحسنى التى وردت فيه، يقول فيها:

بدأت بمن لا رب يعبد إلا هو

(١) ملك أمرنا أن نقول (هو الله)

تعالى هو (الرحمن) جل جلاله

(٢) تبارك من رب (رحيم) وجدناه

هو (الملك القدوس) وهو (السلام) إن

(٣) دعوناكم كرب جلاه وأمحاء

هو (المؤمن) الرب (المهيمن) جل من

(٣) (عزيز) فما أعلاه قدرا وأسماء

ألا وهو (الجبار المتكبر) الذى

(٢) خلق الخلق العظيم وسواه

ملك تسمى (الخالق البارئ المصور)

(٤) الخلق و (الغفار) مهما عصياه

ألا وهو (القهار) بالموت والفنا

(١) ولا غالب فيما قضا وأمضاء

دعونا (يا وهاب) إذ شأنه العطا

(٢) وقلنا هو (الرزاق) جلت عطاياه

مفاتيح أرزاق الخلائق عنده

- (١) فمن قال (يا فتاح) أعطاه مولاه
(عليم) بأسرار العباد وعلمه
(١) خفى على كل الخلائق أخفاه
هو (القابض) الأرزاق (والباسط) الذى
(٢) له الأمر لا يعطى ويقبض إلاه
إلى آخر تلك القصيدة الفاضلة.

* جزء من القصيدة النونية المختص ببعض أسماء الله الحسنى:

وينبه الإمام ابن قيم الجوزية فى قصيدته النونية المعروفة (بالكافية الشافية فى الانتصار للفرقة الناجية) إلى أن من أسماء الله الحسنى ما لا يفرد، وهى المعروفة بمزدوجاتها، فيذكر منها المقدم المؤخر، المعطى المانع، الضار النافع، القابض الباسط، المعز المذل الخافض الرافع فيقول:

هذا ومن أسمائه ما ليس يفرد

بل يقال إذا أتى بقران

وهى التى تدعى بمزدوجاتها

إفرادها خطر على الإنسان

إذ ذاك مـوهم نوع نقص جل رب

العرش عن عيب وعن نقصان

يعطى برحمته ويمنع من يشا

بحكمـة والله ذو سلطان

ويقول فيها:

هو المقدم والمؤخر ذاك
الصفتان للأفعال تابعتان
كالمانع المعطى وكالضار الذى
هو نافع وكسما له الأمران
ونظير هذا القابض المقرون
باسم الباسط اللفظان مقترنان
وكذا المعز مع المذل وخافض
مع رافع لفظان مزدوجان
وحديث أفراد اسم متقم فمو
قوف كما قال ذو العرفان
ما جاء فى القرآن غير مقيد
بالمجرمين وجا بذو نوعان

* * *

وعن علم الأسماء الحسنى وأسراره وخواص تأثيراتها قال البونى:
ينال بها كل مطلوب، ويتوصل بها إلى كل مرغوب، وبملازمتها تظهر
الثمرات، وصرائح الكشف والاطلاع على أسرار المغيبات، وأما إفادة الدنيا فالقبول
عند أهلها والهيبة والتعظيم والبركات فى الأرزاق، والرجوع إلى كلمته وامثال
الأمر منه، وخرس الألسنة عن جوابه إلا بخير، إلى غير ذلك من الآثار الظاهرة،
بإذن الله تعالى فى المعانى والصور، وهذا سر عظيم من العلوم لا ينكر شرعا
ولا عقلا.

مبحث فى الاسم المفرد

(الله)

فى الحديث الشريف القدسى أو ما يقال عنه الحديث الإلهى : قال تبارك وتعالى : كنتُ كنزاً مخفياً فأردت أن أعرف فخلقت خلقة فعرّفهم بى فعرّفونى» قال الله تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (البقرة: ٢٥٥) فهذه الآية وأمثالها ينبهنا الله تعالى كيف ابتدأ فيها بذكر اسم الله ونفى ما سواه وإثباته إياه، فكل اسم من أسمائه إن أظهره فهو صفة اسم (الله) ونعته وإن أظهر (بالهاء) فهو عائد عليه، وهو منه وإليه.

توحيد الله أولاً:

يقول تعالى : ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ (الأنعام: ٣٠) ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ (الزخرف: ٨٤) أراد فيهما معرفته بالألوهية وعبادته وذكره وفعله وحكمه وأمره.

وقال ﷺ : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله».

فقد اشترط الله تعالى ورسوله ﷺ : العلم فى التوحيد والعبادة فى المعرفة.

فلا إله إلا الله هى لاستنقاذنا من العذاب القريب فى الدنيا ومن العذاب الأكبر يوم اللقاء الأعظم، وعلى النطق بلا إله إلا الله بُنى الإسلام، وعلى قواعدها والعلم بمقتضاها بُنى الإيمان، وعلى فهم عقائدها والجمع بينهما بُنى الإحسان، ومن شهود شرفها يترقى إلى مبادئ الإيقان.

فقولها إسلام وعلمها إيمان وفهمها إحسان وتحقيقها إيقان وظاهرها عنوان الإِسعاد.

فمن قال: (لا إله إلا الله محمد رسول الله) عصم ماله ودمه إلا بحقهما^(١).
ومن مات وهو يعلم أن (لا إله إلا الله محمد رسول الله) دخل الجنة.

إن هذا الاسم المفرد المعظم المقدم المجرد (الله) عز ذكره، هو اسم الذات العلية الموصوفة بصفة الألوهية المعروفة بنعوت الربوبية، المتصف بصفة الأحدية، المنفرد بوحدة الوجدانية، المنعوت بصمدانية الصمدية، المنزه عن جنس الكيفية وأنواعه المثلية، المقدس عن أن يحيط بمعرفة كنه إدراكه العقول البشرية.

اسم الإله، الواحد، القديم الحى القيوم العلى العظيم الباقي السرمد الكبير المتعال الموجود المطلق الوجود، الأزلى الذى لم يزل أولاً وآخرًا وظاهرًا وباطنًا، ولا يزال، المستحق بالوجود الحقيقى، الواجب الوجود، وكل موجود سواه مستمد منه الوجود.

(والله) هو أعظم الأسماء لأنه دال على الذات العلية الجامعة لكل كمالات صفات الألوهية.

باق جل جلاله أزلا وأبدًا وسرمدًا فاستحال عليه العدم كما وجب له الوجود والقدم.

فاسمه تعالى (الله) على أحسن الأقوال غير مشتق من شيء كما تشتق الأسماء عادة.

(١) فلا يحل دمه وماله إلا بثلاث: زنى بعد إحصان، أو قتل النفس المحرم قتلها بغير حق، أو التارك لدينه المفارق للجماعة.

وإنما هو دال على ذات الإله الذى قامت له الصفات بمشابة العلم الدال على المسمى من غير اشتقاق له من شىء.

وهو اسم تفرد به الله سبحانه وتعالى واختصه لنفسه وأطلقه تعالى على ذاته وقدمه على جميع أسمائه وأضاف أسمائه كلها إليه، فيقال: الله الرحمن، والله الرحيم . . . إلى آخر باقى أسمائه تعالى.

من خواص الاسم (الله):

يختص بأسرار ليست فى غيره من الأسماء وفضله وعظمه - وأسمائه وصفاته كلها فاضلة عظيمة - إلا أن هذا الاسم له تخصيص زائد تام كامل على سائرهما.

فمن خواصه أنه فى ذاته اسم كامل فى حروفه، تام فى معناه، خاص بأسراره مفرد بصفته.

فكان أولا (الله) فحذفت منه الألف فبقى (للّ) ثم حذفت اللام الأولى فبقى (له) ثم حذفت اللام الثانية فبقى (هو).

فكان كل حرف منه تام المعنى كامل الخصوصية، لم يتغير منه معنى ولا اختلف بتفريق حروفه منه فائدة ولا نقصت منه حكمة.

ولكل لفظ منه معان عجيبة مستقلة بذاتها غريبة.

ثم إنه أول الأسماء الحسنى (الله) وجعل افتتاح كل سورة من القرآن بِاللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وفى ذلك معنى لطيف لكونه أول الأسماء، والرحمة أول الأشياء.

يقول تعالى فى الحديث الصحيح:

«إن الله قال: أنا الله لا إله إلا أنا الرحمن الرحيم سبقت رحمتى غضبى».

معانى أحرف اسم (الله):

هذا الاسم المفرد المتصف بالألوهية أربعة أحرف، كما قال بعضهم:

أحرف أربع بها هام قلبى

وتلاشت بها همومى وفكرى

ألف قد تألف الخلق بالصنـ

ع ولام على العلامة تجرى

ثم لام زيادة فى المعانى

ثم هاء بهـها أهيم وأدرى

(فالألف) مشتق من الألفة والتأليف، ألف به جميع خلقه على توحيده

ومعرفته، بأنه إلههم وموجدهم وخالقهم ورازقهم.

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (الزخرف: ٨٧).

واللام الأول: إشارة إلى لام الملك وهو بعد حذف الألف كمال الاسم

المفرد صار (لله) قال تعالى: ﴿ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (البقرة: ٢٨٤)

واللام الثانى هى إشارة إلى لام الملك أيضاً بعد حذف اللام الأول صار (له)

قال تعالى: ﴿ ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانْصُرُونِ ﴾ (الزمر: ٦)

والهاء هى هاء الإشارة إلى مطلق الوجود الحق، وإثبات وحدانيته وإحاطته

بجميع الأشياء كلها علما وإرادة وقدرة وملكا وملكا.

وهى من هاء هبة البهاء وعظمة الألوهية ﴿ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾^(١).

(الأنعام: ١٩)

(١) (بتصرف من كتاب: «القصص المجرد فى معرفة الاسم المفرد»). لابن عطاء الله السكندرى.

الاسم الأعظم

للإمام الغزالي

العلم بأسماء الله العظام، من أشرف العلوم، وقد اختلف العلماء في معنى الاسم الأعظم، على ثلاثة أوجه:

الأول: أن الاسم الأعظم كل اسم يجاب به عند الاضطراب والاضطرار.

الثاني: أن اسم الله فيه أقاويل، فمنهم من قال: إنه الجلالة (الله) وهو الأصح، ومنهم من قال: إنه (ذو الجلال والإكرام) ومنهم من قال إنه: (اللطيف) ومنهم من قال إنه: (سلام قولاً من رب رحيم) ومنهم من قال: إنه (الودود) ومنهم من قال إنه أول سورة (الحديد) ومنهم من قال: إنه في آخر سورة (الحشر) ومنهم من قال: إنه (الحنان المنان ذو الجلال والإكرام) ومنهم من قال: إنه في سورة (الحج) في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ﴾ الآية، ومنهم من قال: إنه في أوائل السور وهي أحرف نورانية، ومنهم من قال إنه: (العلی العظيم) ومنهم من قال: إنه (شهادة أن لا إله إلا الله) وكلها روايات بأخبار صحيحة والحديث المروى عنه عليه السلام: «أَلْظُوا^(١) بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» وهو دليل قطعي، وقد ذكر هذا الاسم في اللغة السريانية بأخبار صحيحة والعبرية (أهيا شراهيا أو دنای أصباؤت آل شدای) وفي اللغة العربية في القرآن العظيم في ثلاثة مواضع: في البقرة وآل عمران وطه، وقد قيل إن اسم الله الأعظم هو (هو) وقيل هو (الرب)...

(١) أي: الزموا ولا تفارقوا.

والثالث من الأقوال: أن الاسم قطب الأسماء، ومنه تستمد جميع الأسماء، منه تحصل الإجابة، وهو زجر لجميع الأرواح العلوية، وعلى أهل البسائط السفلية، كما أنه ذخّر لهما فى الإجابة والتوفيق...

فالاسم الأعظم مبهم فى أسماء الله تعالى التى من جملتها التسعة والتسعون، والأسماء الواردة فى الكتاب والسنة والأسماء التى استأثر الله تعالى بها فى علم الغيب عنده، وأن هذا الاسم الشريف مع إبهامه فى جميع الأسماء يطلع الله عليه من شاء من خواص خلقه، وأعظمهم فى الخصوصية الأنبياء والمرسلون عليهم الصلاة والسلام، ثم تتفاوت رتب الأولياء فى الخصوصية والاطلاع عليه لما أعلم به النبى ﷺ، فهو اسم مبهم فى الأسماء كغيره من المبهمات التى تلمس فيما أبهمت فيه.

وله علامات وله إشارات يهتدى إليه بعلاماته وإشاراته من وفقه الله لها، كما يلهم الله سبحانه ذلك من شاء من أهل الإلهام. ثم المبهمات منها ما يمكن الاطلاع عليه كليلة القدر والاسم الأعظم، ومنه من استأثر الله نفسه بعلمه كوقت الساعة.

فالاسم الأعظم هو أعظم الأسماء دلالة على كمال الألوهية، وجلال الصمدية، وفردانية الربوبية، وتقديس الذات والصفات العلية وما يتعلق بالأحكام الأحادية، فكل اسم زادت دلالاته فى ذلك على دلالة غيره من الأسماء كان أعظم. ثم فى أسماء الله تعالى ما ينفرد عن غيره بكمال الدلالة التى يعلم الله سبحانه فيها المطابقة الكاملة فهو الاسم الأعظم الأعظم والأكبر الأكبر، وربما جاء الأعظم الأعظم الأعظم ثلاثاً، والأكبر الأكبر الأكبر كذلك، والطيب والأجل والأعز والأحب إلى الله تعالى، كما ستقف عليه، ثم هذه الدلالة قد

توجد فى اسم واحد من أسمائه سبحانه كاسمه الله والصمد وقد يكون فى اسمين فصاعداً من أسمائه سبحانه، كالحى القيوم وكالله الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، وقد تكون أعلى الدلالة فى ذكر بعض الأسماء مع الثناء الخالص، كما سيظهر لك هذا كله فى ذكره إن شاء الله فيما يأتى من الأحاديث...

ولما كانت دلالة الأسماء الحسنى متفاوتة فى الظهور للخلق والخفاء عنهم وقع الإبهام عليهم بذلك فالله سبحانه يعلمهم اسمه الأعظم الأعظم الأكبر الأكبر، من حيث إنه أدل الأسماء ظاهراً وباطناً بمنطوقه ومفهومه على كمال الذات والصفات والأحكام، وكمال انفراده سبحانه بالأفعال والنقض والإبرام، وجعل سبحانه بقية الأسماء الحسنى كالدوائر التى تدور على القطب وتشير إليه وتدل عليه، فأعظمها فى الدلالة أعظمها فى الرتبة، واعتبر هذا المعنى تجده فى كل اسم ورد فيه أنه الاسم الأعظم، ونجده أيضاً فى كل ثناء ورد فى السنة المطهرة أنه ثناء مقبول أو مرفوع أو ثناء يترتب عليه إجابة الدعاء وقد يراد بالاسم الأعظم الاسم الذى هو أوقع لنفع الداعى وأسرع فى الإجابة فهو أعظم فى حق الداعى...

ولهذا الاعتبار كان بعض الأشياخ يقول لبعض المريدين: الاسم الأعظم فى حقك كذا، ويقول لآخر: الاسم الأعظم فى حقك كذا، ويذكر اسماً آخر غير ذلك الاسم.

وسياأتى لهذا المعنى مزيد تقرير وبيان إن شاء الله تعالى.

وقد يكون الاسم الأعظم فى ثلاث آيات من سورة البقرة وآل عمران وطه، وكما فى الحديث الآخر أن اسم الله الأعظم فى ثلاث آيات من آخر سورة الحشر،

وكما في حديث آخر من أنه في: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾ (آل عمران: ٢٦) وذلك إما لاشتغال الآية على بعض أسمائه سبحانه، وإما لاشتغالها على الدلالة التي يدل عليها الاسم الأعظم...

تنبيه: اختلف العلماء في الأحرف المقطعة في أوائل السور من الَمْ، الَمْص، الَمْر، كَهَيْعَصَ، طه وبقيتها فأحد الأقوال أنها أسماء الله تعالى، فإن قلنا بهذا كان الاسم الأعظم مبهما فيها وفي بقية أسماء الله تعالى مما علمه الخلق ومما لم يعلموه، وإذا أمكن أن تكون الأحرف أسماء لله تعالى لدلالاتها عليه وتضمنها لأسرار الاسم الأعظم من معاني التوحيد والتفريد والتمجيد في الألوهية والصفدية والقيومية أمكن أن يتسع المجال في معاني الأحرف المذكورة، فكلما كان الحرف أدل على هذا المقصود كان أعظم، ومن هنا ذهب من ذهب من أشياخ المعرفة إلى أن الاسم الله الأعظم قد يوجد في بعض هذه الحروف، وسيأتيك في الحديث ما يمكن أن يشير إلى هذا، والله أعلم.

وقد يستشهد لمثل هذا بقوله عليه السلام: «من نسي أن يسمى الله عند أكله فليقرأ سورة الإخلاص» أي إن المقصود التبرك بتوحيد الله...

وقد يتجاوز أيضاً في تسمية الله سبحانه بتحقيق التوحيد فإن الحالة: التوحيد الصحيح قد يقوم مقام التلفظ الأثرى إلى ما ذهب إليه إمامنا الشافعي رحمته الله وغيره من أن التسمية على الأكل لا تجب، وإنما يستحب، وإن الأكل من الذي لم يذبح على اسم غير الله جائز^(١)، هذا مع صريح قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ (الأنعام: ١٢١) فحمل تسمية الله على التوحيد ورأى أنه ما لم يخرج مخرج عن التوحيد يدخل فيها ذكر اسم عليه

(١) يقصد إن ذبح ولم يذكر اسم الله سهواً فإن التسمية في قلب كل مؤمن.

فأرجع التسمية إلى الاعتقاد بل إلى حالة الاعتقاد المستمرة ما لم يقطعها قاطع، وجعل التلفظ بالاسم مستحبا لأنه أكمل إذ فيه الجمع بين القلب واللسان...
 فإن قلت: مقتضى ما قررته تعدد الاسم الأعظم فى صور عديدة فكيف يسمى اسماً وهو أشياء متعددة... .

قلت: الاسم قد يطلق ويراد به جنس الأسماء كما فى قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وقوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ وقوله تعالى ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ أى سبِّح أسماء كلها بالتقديس والتتزيه عن أن يكون كأسماء غيره، والمعنى فى **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ابدأ، أو استعن، أو تبرك، أو تعلق وما أشبه هذا بأسماء الله الرحمن الرحيم كلها.
 فإن قيل: المراد من سبِّح اسم ربك سبِّح ربك... .

قلت: فلا بد فى تسميته سبحانه من ذكر اسم من أسمائه حتى لو قال سبحانه ربى كان فيه ذكر اسم الربوبية ولا يتعين اسم واحد من الأسماء الحسنى فدل على أن المراد بالاسم الأسماء، وقد يسمى كل اسم من أسمائه سبحانه الخاصة به الاسم الأعظم فى حق كل داع تحقق بالاضطرار، قال تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ والإجابة من ثمرات الاسم الأعظم... .

وملخص القول: أنه كلما كان أوثق لعروة التوحيد وأسبق فى معارج التمجيد، كان أعظم فى التقريب إلى المجيد، وأنفع لصاحبه من العبيد، سواء أكان هذا بالاختصار على بعض الأسماء أو بعض الآيات أو بعض الأحرف، أو بالاختصار على شىء من محاسن الشاء، أو يعقد القلب السليم الصحيح من طوارق الأهواء حتى ربما كانت الحالة المرضية المصاحبة للأدوات الشرعية

الناشئة عن صحيح العقيدة الإيمانية كسافية فى باب التوجه والاستعداد داعية وإن لم يحصل معها دعاء إلى تنزل الإمداد . . .

وبهذا التقرير يظهر لك أنه قد يراد بالاسم الأعظم الأمر الذى ترتب عليه الإجابة وإن لم يكن معه ذكر شئ من أسماء الله تعالى، وهذا من باب التجوز بعلامة ترتب الاستجابة على كل منها.

وعلى هذا فقد يطلق الاسم الأعظم على الحالة القلبية المؤثرة فى سرعة الاستجابة وإن لم يكن معها تلفظ حتى أن من يتوجه إلى الأولياء من يتوجه بقلبه إلى ربه مع سكوت لسانه فيعطى مناه.

وقد يصير الولي ذاكرًا لله بكله موحداً له مثنيًا عليه سبحانه فيتجوز من يتجوز بإطلاق الاسم الأعظم عليه، كما نقل عن بعضهم أنه قال فى حق ولي من الأولياء: فلان كان يدعو بالاسم الأعظم وهو الآن عين الاسم الأعظم.

وهذا الإطلاق لا أقول به فإنى لم أجد فى الشرع الشريف ما يقتضى الإذن فيه، وإنما يجوز التوسل بالصالحين كما سأذكره، وليس مراد هذا القائل أن هذا الشخص صار اسمًا من أسماء الله تعالى، ولكنه يريد أنه فى معنى الاسم الأعظم، كما يقال: فلان أسد، بمعنى أنه فى معنى الأسد من الشجاعة، ثم إن جاوزنا هذا التجوز مع بعده ورد الخلافة له معنيان:

أحدهما: أن هذا الولي صار كله آلة من آلات التوحيد وكلمة من كلماته وآية من آياته ودلالة من دلالاته، فكأنه توحيد وذكر منطوق به.

والثانى: أنه يتوسل به إلى الله كما يتوسل إليه باسم من أسمائه سبحانه، ولا التفات إلى من ينكر التوسل إلى الله بالصالحين من عباده، فإن هذا أمر جائز تقوم له الحجة، وليس هذا محل ذكره ومن العجب موافقة المنكر على

جواز التوسل إلى الله تعالى بصالح العمل، حسبما ثبت في الصحيح في قضية الثلاثة الذين آووا إلى غار فأنحدرت عليهم الصخرة، فتوسل كل منهم إلى الله بصالح عمل قدمه بين يديه^(١)، وكما علمنا رسول الله ﷺ أن نقول عند الخروج من المسجد: «اللهم إني أسالك بحق السائلين عليك، وبحق ممشائي، فيإني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء...» الحديث، فإذا جاز التوسل بعمل المتوسل مع أنه معرض لشوائب الخلل وللرد فلأن يتوسل بالصالحين توسلاً لا تشوبه فيه هوى من باب أولى...

(١) فأزاح الله عنهم الصخرة.

الاسم الأعظم

للإمام السيوطى

الحمد لله الذى له الأسماء الحسنى والصفات العليا . . .

والصلاة والسلام على سيدنا محمد المخصوص بالشفاعة العظمى، وعلى

آله وصحبه ذوى المقام الأسنى، وبعد:

فقد سئلت عن (الاسم الأعظم) وما ورد فيه فأردت أن أتبع ما ورد فيه من

الأحاديث والآثار والأقوال، فقلت:

الأول: أنه لا وجود له بمعنى أن أسماء الله تعالى كلها عظيمة لا يجوز

تفضيل بعضها على بعض - ذهب إلى ذلك قوم - منهم أبو جعفر الطبرى وأبو

الحسن الأشعرى وأبو حاتم بن حبان والقاضى أبو بكر الباقلانى، ونحوه قول

مالك وغيره، ولا يجوز تفضيل بعض الأسماء على بعض.

وحمل هؤلاء ما ورد من ذكر الاسم الأعظم على أن المراد به العظيم،

وعبارة الطبرى: واختلفت الآثار فى تعيين الاسم الأعظم.

والذى عندى أن الأقوال كلها صحيحة إذ لم يرد فى الخبر منها أنه الاسم

الأعظم، ولا شىء أعظم منه.

وقال ابن حبان: إلا عظمتها الواردة فى الأخبار المراد بها مزيد ثواب الداعى

بذلك كما أطلق ذلك فى القرآن، والمراد به مزيد من ثواب الداعى والقارئ.

القول الثانى: أنه مما استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحداً من خلقه كما

قيل بذلك فى ليلة القدر، وفى ساعة الإجابة، وفى الصلاة الوسطى.

القول الثالث: أنه (هو) نقله الإمام فخر الدين^(١) عن بعض أهل الكشف واحتج له بأن من أراد أن يعبر عن كلام عظيم بحضرته لم يقل أنت قلت كذا، وإنما يقول: هو، تأديبا معه.

القول الرابع: (الله) لأنه اسم لم يطلق على غيره ولأنه الأصل في الأسماء الحسنى، ومن ثم أضيفت إليه.

قال ابن أبي حاتم في تفسيره: حدثنا الحسن بن محمد الصباح حدثنا إسماعيل ابن عُلَيَّة عن أبي رجاء، حدثني رجل عن جابر بن عبد الله بن زيد، أنه قال: اسم الله الأعظم هو: (الله) ألم تسمع أنه يقول: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾.

وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء: حدثنا إسحاق بن إسماعيل عن سفيان بن عيينة عن مسعر قال: قال الشعبي: اسم الله الأعظم (يا الله).

القول الخامس: (الله الرحمن الرحيم) قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري^(٢): ولعل مستنده ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها أنها سألت النبي صلی الله علیه وسلم أن يعلمها الاسم الأعظم فلم يفعل فصلت ودعت: (اللهم) إني أدعوك الله، وأدعوك الرحمن، وأدعوك الرحيم، وأدعوك بأسمائك الحسنى كلها، ما علمتها وما لم أعلم... الحديث، وفيه أنه صلی الله علیه وسلم قال لها: «إنه لفي الأسماء التي دعوت بها» قال: وسنده ضعيف وفي الاستدلال به نظر. انتهى.

قلت: أقوى منه في الاستدلال ما أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن عثمان بن عفان رضي الله عنه سأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) فقال: هو اسم من أسماء الله تعالى، وما بينه وبين اسم

(١) أراد فخر الدين الرازي صاحب التفسير الكبير (مفاتيح الغيب).

(٢) فتح الباري، وانظر أهم طبعاته بتحقيق طه عبد الرؤوف سعد.

الله الأكبر إلا كما بين سواد العين وبياضها من القرب، وفي مسند الفردوس للديلمي من حديث ابن عباس رضي الله عنه - مرفوعاً - اسم الله الأعظم في ست آيات من آخر سورة الحشر.

القول السادس: (الرحمن الرحيم الحي القيوم) لحديث الترمذي وغيره عن أسماء بنت يزيد أنه عليه السلام قال: اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهَ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ وفاتحة سورة آل عمران: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾.

القول السابع: (الحي القيوم) لحديث ابن ماجه والحاكم عن أبي أمامة رضي الله عنه فيه: الاسم الأعظم في ثلاث: سورة البقرة وآل عمران وطه، قال القاسم الراوى عن أبي أمامة: التمسته فيها فعرفت أنه: (الحي القيوم) وقواه الفخر الرازى، واحتج بأنهما يدلان على صفات العظمة بالربوبية ما لا يدل على ذلك غيرهما كدلالتهما.

القول الثامن: (الحنان المنان بديع السماوات والأرض ذو الجلال والإكرام) لحديث أحمد وأبى داود وابن حبان والحاكم عن أنس رضي الله عنه أنه كان مع رسول الله عليه السلام ورجل يصلى ثم دعا: اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الحنان المنان، بديع السماوات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم، فقال عليه السلام: «لقد دعا الله باسمه العظيم الذى إذا دعى به أجاب وإذا سئل به أعطى».

القول التاسع: (بديع السماوات والأرض ذو الجلال والإكرام) أخرج أبو يعلى من طريق السرى بن يحيى عن رجل من طيى وأثنى عليه خيراً قال: كنت أسأل الله تعالى أن يرينى الاسم الأعظم فرأيت مكتوباً فى الكواكب فى السماء (بديع السماوات والأرض ذو الجلال والإكرام).

القول العاشر: (ذو الجلال والإكرام) لحديث الترمذى عن معاذ رضي الله عنه سمع النبي صلی الله علیه وسلم رجلاً يقول: يا ذا الجلال والإكرام، فقال: «قد استجيب لك فسل». وأخرج ابن جرير فى تفسير سورة النمل عن مجاهد قال: الاسم الذى إذا دُعِيَ به أجاب (يا ذا الجلال والإكرام) واحتج له الفخر بأنه يشمل جميع الصفات المعتبرة فى الإلهية لأن فى الجلال إشارة إلى جميع السلوب وفى الإكرام إلى جميع الإضافات.

القول الحادى عشر: (الله لا إله إلا هو الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) لحديث أبى داود والترمذى وابن ماجه والحاكم عن بريدة أن رسول الله صلی الله علیه وسلم سمع رجلاً يقول: اللهم إنى أسألك بأنى أشهد أنك أنت الله الذى لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، فقال: «لقد سألت الله بالاسم الأعظم الذى إذا سئل به أعطى وإذا دعى به أجاب» وفى لفظ عند أبى داود «لقد سألت الله باسمه الأعظم» وقال الحافظ ابن حجر: وهو أرجح من حديث السند عن جميع ما ورد فى ذلك.

القول الثانى عشر: (رب، رب) أخرج الحاكم عن أبى الدرداء وابن عباس رضي الله عنهما قالاً: اسم الله الأكبر (رب، رب) وأخرج ابن أبى الدنيا عن عائشة رضي الله عنها، مرفوعاً وموقوفاً: «إذا قال العبد: يا رب، يا رب، قال الله تعالى: لبيك عبدى سل تعط».

القول الثالث عشر: ولم أدر من ذكره: (مالك الملك) أخرج الطبرى فى الكبير بسند ضعيف عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: «اسم الله الأعظم الذى إذا دُعِيَ به أجاب فى هذه الآية من آل عمران: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ

الْمَلِكُ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتَعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾ (آل عمران: ٢٦، ٢٧).

القول الرابع عشر: دعوة ذى النون، لحديث النسائي والحاكم عن أصالة بن عبيد رفعه: «دعوة ذى النون فى بطن الحوت: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، لم يدع بها رجل مسلم قط إلا استجاب الله له» أخرج ابن جرير من حديث سعيد مرفوعاً: «اسم الله الذى إذا دعى به أجاب وإذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى» أخرج الحاكم عن سعد بن أبى وقاص مرفوعاً: «ألا أدلكم على اسم الله الأعظم؟ دعاء يونس» فقال رجل هل كانت ليونس خاصة؟ فقال: ألا تسمع قوله تعالى: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ وأخرج ابن أبى حاتم عن كثير بن معبد قال: سألت الحسن عن اسم الله الأعظم قال: أما تقرأ القرآن فى قول ذى النون: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الأنبياء: ٨٧).

القول الخامس عشر: كلمة التوحيد، نقله عياض...

القول السادس عشر: نقل الفخر الرازى عن زين العابدين أنه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم الأعظم فرأى فى النوم، هو الله، الله، الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم.

القول السابع عشر: هو مخفى فى الأسماء الحسنى، ويؤيده حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم لما دعت ببعض الأسماء الحسنى، قال: «إنه لفى الأسماء التى دعوت بها».

القول الثامن عشر: إنه كل اسم من أسمائه تعالى دعا العبد ربه مستغفرًا بحيث لا يكون في فكره حالة. إذ غير الله، فإن من دعا الله تعالى بهذه الحالة كان قريب الإجابة، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن أبي يزيد البسطامي رضي الله عنه أنه سأله رجل عن الاسم الأعظم فقال: ليس له حد محدود، إنما هو فراغ قلبك بوحداثيته، فإذا كنت كذلك فافزع إلى أي اسم شئت، فإنك تسير به إلى المشرق والمغرب، وأخرج أبو نعيم أيضًا عن أبي سليمان الداراني قال: سألت بعض المشايخ عن اسم الله الأعظم قال: تعرف قلبك؟ قلت: نعم، قال: فإذا رأيته قد أقبل ورق فسل الله حاجتك، فذاك اسم الله الأعظم، وأخرج أبو نعيم أيضًا عن الربيع السائح أن رجلا قال له: علمني الاسم الأعظم، فقال: اكتب (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) أطع الله يطعك كل شيء.

القول التاسع عشر: (اللهم) ^(١) حكاة الزركشي في شرح جمع الجوامع واستدل لذلك بأن الله دال على الذات والميم دالة على الصفات التسعة والتسعين، ذكره ابن مظفر، ولهذا قال الحسن البصري اللهم مجمع الدعاء، وقال النضر بن شميل: من قال: اللهم فقد دعاء الله بجميع أسمائه.

القول المتمم للعشرين: (آلَمْ) أخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال: (آلَمْ) هو اسم الله الأعظم، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (آلَمْ) قسم أقسم الله به وهو من أسمائه تعالى.

(١) ومعناه يا الله إذ أن الميم المشددة في آخره بدلا من ياء النداء، ولذلك لا يجمع بينهما، فلا

تقول: يا اللهم، إلا في لغة شاذة، أو لضرورة الشعر، يقول الشاعر:

كنت إذا ما خطبُ المَّا

أقول يا لبهم يا اللهم

فهرس الدراسة والمقدمات وأهم ما جاء بالمواامش

الموضـوع	الصفحة
تصدير بقلم المستشار سماحة السيد على الهاشمى	٥
مقدمة المحقق	٧
التعريف بالمؤلف الإمام القشبرى	٩
القشبرى وأولياء الله الصالحون	١٢
تعريف بأسمائه تعالى فى القرآن والسنة	١٧
أسمائه تعالى الواردة فى سور القرآن الكريم	١٩
ما ورد منها فى السنة مما لم يرد فى القرآن الكريم	٢١
من أسماء الله الحسنى ما لا يطلق إلا مقترناً بمقابله	٢٢
شرح أسماء الله الحسنى فى إيجاز	٢٣
آيات من قصيدة للأمير أحمد شرف الدين أمير كوكبان فى أسماء الله الحسنى	٢٨
جزء من القصيدة النونية المختص ببعض أسماء الله الحسنى	٢٩
قول الإمام البونى عن علم الأسماء الحسنى وأسراره وخواص تأثيراتها	٣٠
مبحث فى الاسم المفرد (الله) تعالى	٣١
توحيد الله أولاً	٣١
من خواص الاسم (الله) تعالى	٣٣
معانى أحرف اسم (الله) تعالى	٣٤
الاسم الأعظم للإمام الغزالى	٣٥
الاسم الأعظم للإمام السيوطى	٤٢

فهرس بأهم التعليقات التى وردت بالكتاب

ذكر الله تعالى	٥١
الدعاء ومعناه	٧٩
حقيقة الاسم والمسمى	٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الأستاذ الإمام جمال الدين أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن
القشيري رحمته الله:

ذكر الله تعالى (١)

(١) الذكر هو ما يجرى على اللسان والقلب من تسبيح الله تعالى وتزيهه، وحمده، والثناء
عليه، والإكثار منه واجب مأمور به، ويذكر الله من يذكره، والذاكر متفرد بالسبق، حتى
على الحقيقة، وفق لرأس الأعمال الصالحة، واتخذ سبيل النجاة، ويصبح ذاكرًا من واطب
على الأذكار الماثورة صباحًا ومساءً، وفي كل الأوقات، وعلى جميع الحالات.
ويستحب الذكر سرا، في ثوب نظيف، بيدن طاهر طيب الرائحة، مع استقبال القبلة، في
حلق للذكر.

والذاكر بكلمات التوحيد له عظيم المنزلة.

والذكر يثقل الميزان، ويريح النفس، وهو الكلام بأحب الكلام إلى الله، ومن الذكر
الاستغفار، وهو حط للخطيئات، وصفته: أستغفر الله، أستغفر الله، أستغفر الله.

ويستحب الذكر بالجوامع من الأدعية، وأن يعد التسبيح بالأصابع فهو خير من السبحة.
ويندب ألا يخلو مجلس من ذكر الله، والصلاة على نبيه ﷺ، وعند الانتهاء يدعو بدعاء
ختم المجلس ليكون كفارة لما اقترف فيه.

وثمت أحاديث نبوية عديدة تدور حول ذكر الله تعالى وفضائل ذلك الذكر، نذكر بعضاً
منها:

١- عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بخير أعمالكم،
وأرفعها في درجاتكم، وأزكاها عند مليكم، وخير لكم من إعطاء الورق (الفضة)
والذهب، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟» قالوا:
بلى يا رسول الله، قال: «ذكر الله» (مالك - الترمذي).

= ٢- عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: أخرجوا من النار من

ذكرني يوماً أو خافني في مقام» (الترمذي).

٣- عن معاذ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يبيت على طهر ذاكرًا لله

تعالى، فيتعار (ينتبه) من الليل، فيسأل الله تعالى خيراً من الدنيا والآخرة إلا أعطاه

إياه» (أبو داود).

٤- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: أنا عند ظن

عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في

ملا ذكرته في ملا خير منهم، وإن تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي

ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة» (الشيخان).

٥- عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، ما غنيمة مجالس الذكر؟ قال:

«غنيمه مجالس الذكر الجنة» (أحمد).

٦- عن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا»

قالوا: وما رياض الجنة؟ قال: «خلق الذكر» (الترمذي).

والذكر كما قال الحكيم الترمذي: الذكر غذاء المعرفة، والمعرفة حلوة نزهة، والقلب

وعاؤها وخزانتها، والصدر ساحتها، والمعرفة ذات شعب: شعبة منها للجلال، وشعبة

للعظمة، وشعبة للرحمة، وشعبة للجمال، وشعبة للبهجة، وشعبة للسلطان، وشعبة

للبهاء، وأصل هذه الشعب القدرة، ومن القدرة تتشعب هذه الشعب، ثم من كل شعبة منها

تتشعب الأشياء.

فجوهر الذكر البهجة، فإذا بدا الذكر على القلب هاج الفرح، فلو لم يمازجه فرح النفس بها

لطاب الذكر، ولكن النفس لما جاءت بمزاجها تكدر الفرح فانقطع المدد من المذكور فبقى

الذكر مع كدورة الفرح، فأهل الصفاء يلتذون بالذكر لأن نفوسهم في سجون القلب،

وسلطان المعرفة قد أحاطت بالنفس، فلا تقدر النفس أن تتحرك للمزاج والأخذ بنصيبتها.

وأصل الذكر في القلب، وعمله بالفؤاد في الصدر، فإذا خرجت المشيئة من باب الرحمة

جرت الإرادة من باب الحكمة، هاج الذكر من ملك البهجة فثار ضوؤها إلى الصدر،

فتراءى الضوء لعيني الفؤاد، فارتحل بعقله شاخصاً إلى الله فصار ذلك الضوء مركبه إلى

الله، والراكب عقله، فهذا هو الذكر، فالقلوب لها محلات:

=

= فمحلة العامة قلوبها محبوسة في الجو لا تصعد، لأن الشهوات قد ثقلتها، والهوى قد قيدها، وقلوب المريدين في سيرهم في منازلهم أينما وقف فهو محله، وإنما قيده هواه، وثقله باقي شهواته، وقلوب الواصلين في محلاتهم عند العرش، وقد قيدهم باقي أهوائهم لا يصلون إلى مجالسه في ملكه، وقلوب أهل الصفو من الواصلين، واصلة إليه في مجالسه، فذلك خالص النجوى، وصافي الذكر، وهذا الصنف هم الذين قال موسى: «يا رب، أ قريب أناجيك أما بعيد. فأناديك؟ قال: أنا جليس من ذكرني» فالمجلس لهؤلاء. فالذاكرون تباينت طبقاتهم لاختلاف الأحوال في الذكر، فليس من أحد يذكر ربه إلا وبدؤ ذلك الذكر من ربه، وذلك الذكر من الرب إذن للعبد في الارتحال إليه.

فإذا ذكر الله مبتدئاً فإنما ذكره من ملك البهجة، فذاك شوق الله إلى عبده، ذكره ليهيج بذكره له من العبد ذكره، فيهيج شوقه إلى الله كل على قدره.

فالعامة لا تقدر مطالعة هذا ولا تمييزه ولا تظن لما يتردد في صدورهم من ذلك لأنهم في المرج والشجر الملتفة، وهي أشغال النفوس في الصدور، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم، فما أقبل عبد بقلبه على الله إلا أقبل الله بقلوب المؤمنين تفد إليه بالود والرحمة، وكان الله بكل خير إليه أسرع».

فذكر الله دنوه من العبد، فدنوه على قدر مصير العبد إليه، ولذلك قال ﷺ فيما روى عن ربه: «أنا مع عبدي ما تحركت بي شفتاه» (البيهقي - ابن حبان).

فكل ذاكر يرجع إليه من ذكره بما انتهى إليه، فمن انتهى ذكره إلى محل حاد عنه إلى ذي الإحسان رجع إلى قلبه بحلاوة الرحمة وغليل الرأفة، ومن انتهى ذكره إلى محل حاد عنه إلى ذكر المن رجع إلى قلبه بحلاوة المحبة البارزة المحتظة منها، ومن انتهى ذكره إلى محل حاد عنه إلى ذكر التدبير رجع إلى قلبه بحلاوة القربة، ومن انتهى ذكره إلى محل خلص إلى القدرة رجع قلبه بحلاوة الفرح بالله وحلاوة محبه الله الباطنة، وهو الذي قال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا أحب عبداً نادى: يا جبريل، إني أحب فلاناً فأحبه، فينادي جبريل في السماوات: إن الله قد أحب فلاناً ورضي عنه فأحبه» (مسلم).

فليس هذا الحب الموضوع في هذا الحديث الحب العام لأن كل موحّد يحبه ربه، ولم يعطه التوحيد ولا من به عليه إلا من حبه له.

= ولكن هذا من الحب المخزون عنده لا المحتظى منه لجميع الموحدين.
والمخزون هذا الذي قال رسول الله ﷺ فيما روى عنه عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «ما تقرب إلى عبدي بمثل ما افترضت عليه، وإن عبدي ليتقرب إلى بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه وبصره ويده ورجله وفؤاده ولسانه، فبى يسمع، وبى يبصر، وبى يبسط، وبى يعقل، وبى ينطق، وبى يمشى».

فهذا محبوب يستعمله ربه وفى قبضته، وله الثبات من ربه وله الكلاءة والرعاية.
وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة، والله فى كل ساعة صدقة على عبده، وما تصدق على امرئ بشيء أفضل من أن يلهمه الذكر».

(عبد الرزاق)

وفى ذكر الله تعالى خمس خصال: رضا الله تعالى، ورقة القلب، وزيادة الخير، وحرز من الشيطان، ومنع من ركوب المعاصي، فما ذكره الذاكرون إلا بذكره لهم، وما عرفه العارفون إلا بتعريفه إياهم، وما وحده الموحدون إلا بعلمه لهم، وما أطاعه المطيعون إلا بتوفيقه لهم، وما أحبه المحبون إلا بتخصيص محبته لهم، وما خالفه المخالفون إلا بخذلانه لهم، فكل نعمة منه عطاء، وكل محنة منه قضاء، وما أخفته السابقة أظهرته اللاحقة.

وللذكر ثلاثة مقامات:

ذكر باللسان: وهو ذكر عامة الخلق، وذكر بالقلب: وهو ذكر خواص المؤمنين، وذكر الروح: وهو لخاصة الخاصة، وهو ذكر العارفين بفنائهم عن ذكرهم وشهودهم إلى ذاكهم ومته عليهم.

والذكر تختلف أنواعه وتتعدد، والمذكور واحد لا يتعدد ولا يتحدد، وأهل الذكر أحباب الحق من حيث اللوازم.

وهو على ثلاثة أقسام: ذكر جلى، وذكر خفى، وذكر حقيقى.

فالذكر الجلى لأهل البداية وهو ذكر اللسان، بصرف الشكر والثناء والحمد بتعظيم النعم والآلاء عن العهد، وحسته بعشرة إلى سبعين.

والذكر الباطن الخفى لأهل الولاية، وهو ذكر سر القلب بالخلاص من الفترة، والبقاء مع المشاهدة بلزوم مشاهدة الحضرة وحسته بسبعين إلى سبعمائة.

=

الحمد لله القديم: الذى لا يستفتح له وجود، الحكيم الذى لا يستفتح منه موجود، العظيم الذى لم يلد له والد فيرثه مولود، الكريم الذى لا ينازعه معبود، الواحد الذى لا يقوم بذاته حادث، الماجد الذى لا يرثه وارث، القاهر لا بأعوان وأنصار، الفاطر لا بخواطر وأفكار، العالم لا بكسب واضطرار، الدائم لا بزمان ومقدار، المرید لا بتوطين نفس، المبدئ المعيد، لا لدفع نفص أو جلب أنس، السميع لا بإصغاء، البديع لا بتأمل وارتياح، البصير لا بحدقة وحاسة، القريب لا بمكان ومماسة، المتكلم لا بلسان ولهة، المقدس عن كل آلة وأداة، الموصوف بنعوت أزلية، المنعوت بصفات أبدية، خالق الخلق بقدرته، وباسط الرزق برحمته، ومحكم الأفعال بعلمه وحكمته، ومبرم الأشياء بقضائه ومشئته، الملك الذى لا ينازعه شريك، الجليل الذى لا يضارعه عدیل، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، يفعل ما يشاء وهو على كل شيء قدير.

= والذكر الكامل الحقيقى لأهل النهاية، وهو ذكر الروح بشهود الحق إلى العبد، والتخلص من شهود ذكره ببقائه بالرسم والحكم، وحسته بسبعمئة إلى ما لا نهاية له بالتضعيف، لأن المشاهدة فناء لا لذة فيها، والروح له ذكر الذات، والقلب له ذكر الصفات، واللسان له ذكر العادة للتعرضات.

والذكر مفضل على سائر العبادات، ومما استدل به على تفضيل الذكر على سائر العبادات أنه لم يرخص فى تركه فى حال من الأحوال، أخرج ابن جرير الطبرى فى تفسيره عن قتادة قال: افترض الله ذكره عند أشغل ما تكونون، عند الضراب بالسيوف فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٤٥) (الأنفال).

ومن فضائل الذكر ولا إله إلا الله، قال ابن عباس رضي الله عنهما: الليل والنهار أربعة وعشرون ساعة، وحروف «لا إله إلا الله محمد رسول الله» أربعة وعشرون حرفاً، فمن قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله كَفَّرَ كل حرف ذنوب ساعة فلا يبقى عليه ذنب إذا قالها فى كل يوم مرة، فكيف بمن يكثر من قوله لا إله إلا الله ويجعله شغله؟. (والله أعلم).

أحمدہ علی ما عرفنا من توحیدہ، وأشکرہ علی ما خصنا به من تسدیدہ،
وأستغفرہ لما سلف من عصیانہ، وأستوفقہ بفضلہ وإحسانہ.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة تصدر عن حقيقة يقين
وعرفان، لا عن تخمين وحسبان.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ونبيه وخليله، بعثه بعد دروس السبل
[الطرق] وطموس الملل، وعبادة الأوثان وكثرة الطغيان واندراس البرهان، فقام
لدين الله ناصحاً، ولمعالم الشرك فاضحاً، ولعبادة الأصنام قاصعاً، ولملة
الإسلام شارعاً، وعن الآفة برياً، وفي الدين قوياً.

صلوات الله عليه وسلامه، وعلى آله الذين اختارهم الله وطهرهم،
وأصحابه الذين اجتباهم وآثرهم.

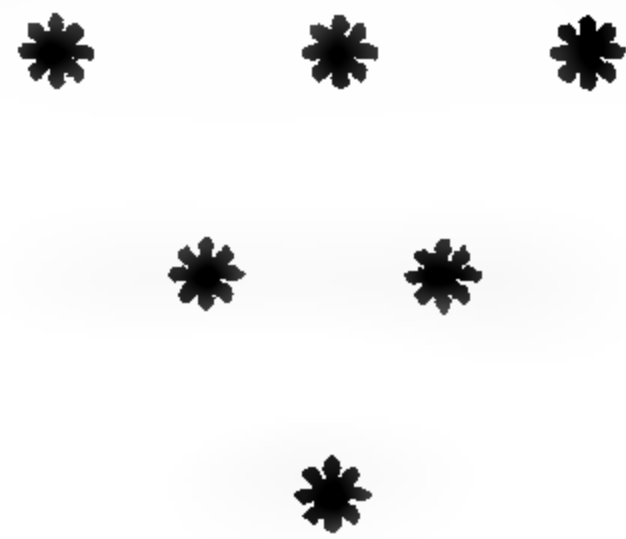
أما بعد: فقد كثر سؤال الراغبين في علم التذكير منا في إملاء كتاب يشتمل
على أبواب في هذا الفن يكون تبصرة للمبتدئين، وتذكره للمحققين، وكنت
أزهد في الإجابة إلى ذلك لما ظهر من الخلل في هذه الطريقة، وإيثار كثير
ممن يتمي إلى هذه الصنعة العرض اليسير مما يجمعه من حطام الدنيا على ما
أعد الله سبحانه لأهل العلم إذا نصحوا لله ولرسوله وللمؤمنين من الدرجات
العلا والمثوبة الحسنی.

ولما انضاف إلى خطأ مقاصدهم في الأغراض، خطأ مقالاتهم، وخطل
كلماتهم حتى قلَّ التحقيق وضاعت البدع على الأفواه وزال التمييز وكثر
المتعاطون لهذه الحالة والمتصفون بهذه الصفة رأيت في حكم النصيحة في
الدين ومقتضى ما أخذه الله على العلماء من ترك الكتمان للحق أن أملی كتاباً
جامعاً يشتمل على حضور مجلس موسمی صالح من هذا العلم يتحقق به من

تأمله، وربما لا يتفق لبعض الراغبين في الاتعاظ حضور مجمع الذكر فيعتاض بالنظر فيه عما فاته من التذكير.

وضمنت الكتاب معاني أسماء الله تعالى الحسنى، وآثرت الترتيب فيها لما روى من قوله ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً، من أحصاها دخل الجنة» وقدمت أبواباً على هذه الأسماء ثم أفردت لشرح كل اسم باباً.

وبالله سبحانه أستعين في إتمام ما ابتدأته وإياه أسأله العصمة من الخطأ والخلل وترك الصواب والزلل، إنه على ذلك قدير وبالمن به جدير.



باب

فى معنى قوله تعالى:

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾

اعلم أن سبب نزول هذه الآية أن رجلا من المشركين سمع النبى ﷺ والمسلمين يدعون الله تعالى مرة، ويذكرون الرحمن الرحيم مرة، فقال: ما باله ينهانا عن عبادة الأصنام وهو يدعو إلهين اثنين، يقول مرة الله، ومرة الرحمن، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ وأراد به والله التسميات، ولذلك قال الحسنى: وهى تأنيث الأحسن، وفى الآية دليل على أن الاسم هو المسمى فى قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ لأنه لو كان الاسم غير المسمى لوجب أن تكون الأسماء لغير الله تعالى، وفى الآية تعلق أيضا لمن قال: إن الاسم غير المسمى حيث قال: ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ وهو سبحانه واحد والأسماء جمع، فلا بد من صرف اللفظ عن الظاهر إلى المجاز.

فلهذا قلنا: إن المراد به والله التسميات، ووصف أسمائه بالحسنى يرجع إلى ما تتضمنه وتدل عليه من صفات العلو ونعوت العظمة والكبرياء، أو إلى ما يستحقه الذاكر والداعى له بتلك الأسماء من جزيل الثواب وحسن المآب.

وقوله جل ذكره ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ أى أعرضوا عن أهل الإلحاد فى دينه، يريد: لا تسلكوا سبيلهم ولا توافقوهم على طريقهم وخالفوهم فى مذاهبهم.

ومعنى الإلحاد: الزيغ والذهاب عن السنن المستقيم والميل عن الطريق القويم، ومنه اللحد فى القبر، والإلحاد فى أسماء الله تعالى على وجهين:

بالزيادة على ما أذن فيه، أو النقصان عما أمر به، فالأول تشبيه، والثاني تعطيل، فإن المشبهة وصفوه بما لم يؤذن فيه، والمعطلة سلبوه ما اتصف به، ولهذا قال أهل الحق: ديننا طريق بين طريقين، يعنى لا تشبيه ولا تعطيل.

وسئل الشيخ أبو الحسن البوشى عن التوحيد فقال: «إثبات ذات غير مشبهة بالذوات، ولا معطلة من الصفات».

وقد اختلف الناس فى اشتقاق الاسم فمنهم من قال: إنه من السمو وهو العلو والرفعة، ومنهم من قال: إنه من الوسم والسمة، وهو الكى والعلامة، فعلى مقتضى اختلافهم من عرف أسماء الله تعالى يجب أن يتصف بهذين الوصفين، بالسمو والسمة، فتعلو همته، عن مساكنة الأغيار وملاحظة الرسوم والآثار والرضا بخسيس الأقدار، ويتسم بعبادة الجبار، ويتصف بنعت الافتقار، ويقوم بين يدى ربه بشواهد الانكسار، ويرز فى ميدان الاضطرار، وخمار الاحتقار.

فصل

«من عرف اسم ربه نسي اسم نفسه»

بل من صحب اسم ربه تحقق بروح أنسه، قبل وصوله إلى دار قدسه، بل من عرف ربه سمت رتبته، وعلت في الدارين منزلته، بل من عرف اسم ربه وسم بكى حسرته لما منى به من طلبته وحيل بينه وبين مقصوده لجلالة قدره وعزته.

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾

فصل: من عرف أسماء الله تعالى حسن اسمه في الدنيا والآخرة، وجاء في الحكاية أن بشراً الحافى كان في بداية أمره من الشطار^(١)، فرأى يوماً من الأيام قطعة من قرطاس عليها اسم الله مكتوب فأخذ القرطاس ونظفه واشترى بدرهم طيباً فطيبه، ثم نام فرأى فيما يرى النائم كأن قائلاً يقول له: يا بشر طيبت اسمي، فوعزتي وجلالي لأطيببن اسمك في الدنيا والآخرة، فإلى يوم القيامة يقولون: بشر الحافى، كم من غنى كان لا يمشى إلا راكباً ويستنكف أن يكون حافياً مات اسمه بموته، وهذا كان فقيراً حافياً بقى على الأحقاب ذكره، ليعلم العاملون أنه لا يخسر أحد على الله ولا يضيع عمل عند الله. وقيل لبشر: لِمَ تمشى حافياً؟ فقال: الأرض بساطه، وأنا أكره أن أباشر بساطه بواسطة بينه وبين قدمي.

وقيل: لم يخرج أحد من الدنيا كما دخل فيها مثل بشر، فإنه كان عليه

(١) أى: قاطع طريق.

ثوب في مرض موته فاستوهبه إنسان شيئاً فأعطاه ثوبه ومات في ثوب استعاره، فلما أثر الله على الكل أثره الله على الجميع، وما أصدق قول قائلهم: ليس العز بالماء والطين، والتكبر على المساكين إنما العز بطاعة رب العالمين، ويروى عن عليٍّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من كتاب يلقي بموضع من الأرض فيه اسم من أسماء الله تعالى إلا بعث الله إليه ملائكة يحفونه بأجنحتهم حتى يبعث الله إليه ولياً من أوليائه فيرفعه من الأرض».

ومن رفع كتاباً فيه اسم الله تعالى رفعه الله في عليين وخفف عن أبويه، وإن كانا مشركين.

ويروى عنه منصور بن عمار قال: كنت مولعاً في صباى برفع القراطيس من الأرض حتى عرفت بذلك، وكان الصبيان أيضاً أولعوا بي، فبينما أنا ذات يوم في صحراء إذ وجدت قرطاساً فيه: «لا إله إلا الله» فرفعته ولم يكن بإزائي حائط ولا شيء أرفعه فيه فبلعته، فرأيت في تلك الليلة هاتفا يهتف بي ويقول: يا منصور إن الله عز وجل سيرى لك ما فعلت.

فصل: علم الخالق سبحانه أنه ليس لك من الأسماء المرضية فقال:

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾

ولأن تكون بأسماء ربك داعياً خيراً لك من أن تكون بأسماء نفسك مدعياً، فإنك إذا كنت بك كنت بمن لم يبق، وإذا كنت به كنت بمن لم يزل، فشتان بين وصف ووصف.

فصل

أسماء العبيد الحسنی

عد أسماءك الجميلة وخصالك الحميدة ثم عطف عليك وأحسن بفضله إليك وجعل لك أسماء جميلة وخصالا حميدة بعد أن لم تكن لك، ومدحك وأطراك وأثنى عليك بما وشمك به وحلاك، فقال عز وجل: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ١١٢) فذكر أسماءك الحسنی ثم أمرك بأن تذكر أسماءه الحسنی.

ثم علم عجزك عن القيام بحق ذكره فناب عنك حيث عرفك ذكره فقال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ (الحشر: ٢٣) الآية، وسئل بعضهم متى يصير الغنى بليغاً فقال إذا ذكر محبوبه وأثنى عليه.

فصل

إما شاكراً وإما كفوراً

عرفت أسماء ربك، فليت شعري بما تسمى غداً؟ أشقيا تدعى فتبكي اليوم حسرة، أم سعيداً تدعى فتطيل النوم فرحة، لا سلبكم الله ما أعطاكم من مواهبه ونعمه ولا نزع عنكم ما حلاكم به من فضله وكرمه بمنه ويمنه إنه ذو الفضل العظيم.

باب

فى معنى قوله تعالى

﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾

ومن معانى الدعاء

هذه الآية فى سورة بنى إسرائيل، وهى مكية، وسبب نزولها أن المسلمين من أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه قالوا: ما لنا نسمع ذكر الرحمن فى القرآن كثيراً، وهو فى التوراة كثير، فأنزل الله سبحانه: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ والدعاء فى القرآن على وجوه خمسة منها:

الدعاء بمعنى العبادة: قال تعالى فى سورة يونس: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ أى ولا تعبد، وقال تعالى فى سورة الأنعام: ﴿وَلَا تَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾ أى أنعبد.

ومنها الدعاء بمعنى الاستعانة: لقوله تعالى فى سورة البقرة: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أى استعينوا بهم.

ومنها الدعاء بمعنى السؤال: قال تعالى فى سورة المؤمن: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ أى سلونى أعطكم، وقال تعالى فى سورة البقرة: ﴿فَادْعُوا لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا﴾ الآية، أى أسأل لنا ربك.

ومنها الدعاء بمعنى القول: لقوله سبحانه فى سورة يونس ﴿دَعَاَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ إلى ﴿وَأَخِرُ دَعَاَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

ومنها الدعاء بمعنى النداء: كقوله عز وجل في بنى إسرائيل: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ

فَتَسْتَجِيبُونَ﴾ أى يناديكم.

وفى هذا الموضع الدعاء بمعنى النداء، قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ

ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾ أى: نادونى إن شئتم بقولكم: يا الله، وإن شئتم:

يا رحمن، وقوله: ﴿أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾ إن شئت قلت: «ما» صلة ومعناه: أيا

تدعوا، وإن شئت قلت: «ما» للتأكيد وجاز تكريره لما اختلف اللفظ.

وقوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ (الإسراء: ١١٠) الصلاة فى

اللغة هى الدعاء، وفى الشرع: دعاء مخصوص على شروط، ومن أهل اللغة

من قال: الأصل فى الصلاة اللزوم، فكأن المصلى لزم هذه العبادة المخصوصة

لاستنجاح طلبته من الله تعالى، وبعض العلماء قال: سميت هذه العبادة

المخصوصة صلاة لأنها فى أكثر المواضع ثانى الإيمان وتالية فى الذكر، كقوله

تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ (البقرة: ٣) وأمثله كثيرة، قال:

والعرب تسمى الفرس الذى يتلو السابق من الخيل فى الحلبة المصلى، لأن

رأسه عند صلوى السابق.

واختلفوا فى معنى الصلاة ههنا، فقال كثير من المفسرين: إنه أراد: لا

تجهر بالقراءة فى الصلاة ولا تخافت بها، وذلك أن المشركين كانوا إذا سمعوا

النبي ﷺ يقرأ فى الصلاة آذوه، فأمر أن لا يجهر فى صلاته جهراً يسمعه

المشركون، ولا يخافت بها، والمخافته السكوت، يقال: خفت الميت خفوئاً

إذا برد، وههنا يريد أن يقتصر فى القراءة على ذكر القلب، لأن القراءة المأمور

بها فى الصلاة محلها اللسان، فإن اقتصر على ذكر القلب نقل الشئ عن محله

إلى غير محله، ووضع الشئ فى غير موضعه لا يجوز، وفى الآية إشارة إلى

المنع من ذلك، وهو حقيقة الظلم، فمن صرف قلبه عن الأغيار وشغل فكره بالرسوم والآثار ووسم نفسه بخدمة الأمثال، ومحق عمره بعمارة الأطلال فقد وضع الشيء في غير موضعه، ومن وصف معبوده بما لا يليق بحقه من نعوت خلقه، مما يتضمن نقصاً أو يشبه شخصاً أو يوجب حدوثاً أو يقتضى قصوراً فقد وضع الشيء في غير موضعه.

﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾

والقول في معانيها

والى هذه الجملة أشار سيد هذه الطائفة^(١) أبو القاسم الجنيد، رحمه الله تعالى، لما سئل عن التوحيد فقال: إفراد القديم عن الحداث، وإذا أخذ بهذا التأويل ففيه إشارة إلى تسلية أصحاب المحن إذا استولى عليهم أهل الفتن وتنبيه لهم على السكون إلى أن تنقضى عنهم أوقات البلا، فإن سيد الأولين والآخرين صلوات الله عليه قيل له: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ محاماة عن الدين وصبراً على ما كان يقاسيه من المشركين.

وفى بعض الكتب أن نبياً شكاً إلى الله تعالى من امرأة سلطت على أهل عصرها فأوحى الله تعالى إليه فر من أمامها حتى تنقضى أيامها.

ونكتة أخرى: وهو أن الأعداء لما لم يعرفوا قدر ما سمعوه وقابلوه

بالتكذيب أمر ﷺ بأن لا يسمعهم في بعض الأحوال تنبيهاً على أنهم لا يستحقون ذلك، وإن كان قد قال تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ (الحجر: ٩٤).

وأخرى: وهو أنه قال: إذا وقفت على بساط القرية مع المنتخبين للصحبة

فاستر المناجاة مع الحبيب خوفاً من اطلاع الرقيب.

(١) جموع السادة المتصوفين.

وفى معناه أنشدوا:

عذيري سولي أن أرى منك خلوة
فأشكو الذي بي من هواك وتسمع
تمنى أناس ما أحبوا وإنما
تمنيت أن أشكو إليك فتسمع
وفى خلافه قال بعض من شكى من بلاء الرقيب:
لم ترد ماء وجهه العين
إلا شرفت قبل ربها برقيب

وقد قيل فى تأويل الآية عن الحسن البصرى: لا تحسن صلاتك فى العلانية وتسىء فى السر، فعلى هذا التأويل، الخطاب للرسول ﷺ والمراد به أمته، وفيه الأمر بالإخلاص فى الطاعات، وترك التصنع للمخلوقات ونفى التزين للمصنوعات، والاكتفاء برؤية رب الأرضين والسموات، وتصفية الأعمال من الآفات وتنقية الأحوال من المكذورات.

وسئل الشبلى عن مثل هذا فقال: أن لا يكون بكلام غيره لافظا، ولا يكون لغير ربه لاحظا، ولا يرى لنفسه دون ربه حافظا.

وروى عن عائشة رضي الله عنها وعن ابن عباس وجماعة من المفسرين أن تأويل الآية: لا تجهر بدعائك، قالوا: هو أن يذنب العبد سرا، فقل له لا تظهر للناس تفصيل توبتك فيطلعوا على ما سترت عليك من زلتك، ولا تخافت بها أى لا تترك الاستغفار، وفارق الإصرار ولا تأمن الاغترار، فلمعبودك فاعتذر ومن مجهودك لا تدخر، أى أسمعنا خطابك تصر زلتك مغفورة، ولا تفش سرك تبقى حالتك مستورة.

ومن كمال كرمه أن يستر على المنهمكين، ويسبل ستر عفوه على

المتهتكين، ويسحب ذيل حلمه على الخاطئين، أما تخشى هتك سترك في عقباك، أما تحذر كشف سترك لما سلف من خطاياك، أين أنت من لطف مولاك لما اقترفت ما نهاك، حيث ناداك فقال: لا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها. وفي معناه أنشد بعضهم:

ارخ سترا على حقارة فعلى
هتك سترالمحب ليس يحل
ربما قصر الفقير المقل
في حقوق بهن لا يستقل
ولئن قل خدمة ووفاء
فولاء وحرمة لا تقل

وقال عطاء الخرساني: إن الصديق رضي الله عنه كان يخافت في صلاته بالليل، فلا يرفع صوته بقرائه، وكان عمر رضي الله عنه يجهر في صلاته، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر عن فعله فقال: أسمع من أناجي، وقال عمر: أوقظ الوسنان، وأطرد الشيطان، وأرضى الرحمن، فأمر أبا بكر حتى رفع قليلا وأمر عمر حتى خفض قليلا.

وفي الخبر إشارة إلى أن الصواب والحسن ما حصل بالإذن والأمر ما استحسنة الإنسان بعقله واستصوبه من ذات نفسه، وفيه إشارة إلى أن الشيء قد يكون حسنا وغيره أحسن منه فيدعى إلى الأحسن عن الأول، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليهما لكنه أوقفهما على ما هو الأحسن والأصوب.

ودل هذا الخير على مزية الصديق، وبلوغه رتبة التحقيق حيث أخبر عن التوحيد فقال: أسمع من أناجي، وعمر أخبر أنه يجاهد الشيطان ويوقظ

الوسنان، وبين الحالتين وإن صفتا، والمنزلتين وإن علتنا بون، عبد هو بوصف مجاهدته، وعبد هو بعين مشاهدته، الفاروق قال: أطرده الشيطان، وهو صفة المجاهدين، والصدِّيق قال: أسمع من أناجى، وهو نعت العارفين.

وقال بعضهم: تأويل الآية: لا تجهر بجميع صلاتك ولا تخافت بالكل، أى اجهر صوتك ببعض الصلوات: المغرب والعشاء والصبح، وأسر فى البعض الظهر والعصر، وهذا روى عن النبي ﷺ أنه قال: «صلاة النهار عجماء» وفى هذا تنبيه على فساد قول الباطنية حيث يطلبون الأسباب فى تفصيل العبادات، فإن الشرع غير معلل^(١)، بل أمرنا برفع الصوت فى بعض الصلوات والإسرار فى بعض، ولو كان الأمر بالعكس لكان سائغاً.

وكذلك القول فى تشية السجود وإفراد الركوع، وعدد الصلوات، وغير ذلك من العبادات، وفيه إشارة إلى ترك ما عليه العادة، لأن عادة الناس التصرف والحركة بالنهار، والسكون بالليل، فأمرنا بترك الجهر بالنهار خلافاً للعادة، و برفع الصوت بالليل خلافاً للعادة، ولهذا قيل: الإرادة ترك ما عليه العادة.

وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: نزلت هذه الآية فى التشهد، أى لا ترفع صوتك فى قراءتك التشهد، ولا تخافت بها أى: اذكر ذلك بلسانك وأسمع نفسك، فتكون الصلاة ههنا بمعنى الدعاء على هذا، والإشارة فيه أن التشهد فى حال الجلوس، والقعود بحضرة الملوك يدل على القربة، والقربة توجب الهيبة.

قال الله تعالى: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾

(١) ما دمت آمنت بالله تعالى ربا وبمحمد ﷺ نبيا ورسولا فلا تقل لما أمرك به: لِمَ كان هذا؟ ولِمَ كان هذا؟ ولكن استجب وافعل.

(طه: ١٠٨) والذي يشهد لهذه الجملة أن التشهد إخبار عن ثناء الرسول ﷺ على ربه ليلة المعراج حيث قال: «التحيات لله المباركات، والصلوات الطيبات لله». وفي هذا إشارة إلى الفرق بين الحبيب والخليل، فإن إبراهيم عليه السلام قال: ﴿ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا ﴾ (الأنعام: ٧٩) فجعل محل قوله القيام وجعل محل قول الرسول ﷺ القعود، فكم بين من يتكلم قائماً في نطاق الخدمة، وبين من يثنى جالساً على بساط القرية، وقوله تعالى: ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ كان الواجب أن يكون بين ذينك ولكن اكتفى بذكر أحدهما عن الآخر ومثاله كثير كقوله عز وجل ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ﴾ ولم يقل وإنهما، وغير ذلك، وأراد: وابتغ بين الجهر والمخافة سبيلاً، وبهذا تأدب أهل الحق حيث آثروا في كل شيء طريقاً بين طريقين: تجنبوا التقصير وتنكبوا الغلو، وهذا ظاهر في أحوالهم واعتقاداتهم، وربما نشرح ذلك في غير هذا الموضع، إن شاء الله تعالى.

* * *

باب

فى معنى قوله تعالى

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ

وَأَصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾

الكلام فى هذه الآية من وجوه منها قوله: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ﴾ (مريم: ٦٥) الآية، تدل على قول أهل الحق: إن اكتسابات العباد مخلوقة لله سبحانه، لأن الرب فى هذا الموضع لا يمكن حمله على معنى من معانيه إلا على المالك، وإذا ثبت أنه مالك ما بين السماوات والأرض دخل فى ذلك اكتساب الخلق، وإذا ثبت أن اكتساب الخلق ملك له دل على أنه خلقه لأن حقيقة الملك القدرة على الإيجاد، ومعنى كون الشيء فعلا لفاعله أنه بقدرته وجد.

وقوله: ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ وجه نظمه بما تقدم أنه لما ثبت أنه المالك على الإطلاق فله بحق ملكه أن يتعبد من شاء من خلقه بما يريد من حقه، وحقيقة العبادة الطاعة بغاية الخضوع، ولا يستحقها أحد سوى المعبود جلت قدرته، وهى من قولهم: طريق مُعَبَّد إذا وطئته السابلة (السائرون على الطريق).

وقوله: ﴿وَأَصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ فيه دلالة على أن الحال وإن صفت هى لا تكتفى إلا باقتران وفاء العاقبة، ولهذا قال بعض المشايخ: لا يغرنك صفاء الأوقات فإن تحتها عوارض الآفات.

وفي معناه أنشدوا:

أحسنت ظنك بالأيام إذ حسنت
ولم تخف سوء ما يأتي به القدر
وسالمتك الليالي فاغتررت بها
وعند صفو الليالي يحدث الكدر
فكم من شجرة أورقت وأزهرت، فما أدركت ولا أثمرت، وكم من مطيع
أخلص في طاعته، وما تخلص في عاقبته، وكم من مسرور بعبادته، مغرور
لصفاء حالته، بدت له خفايا سابقته، بما لم يكن في حسابانه وأمنيته.
ودلت الآية على وجوب الاستقامة، فإن الاصطبار نهاية الصبر، ومن صبر
ظفر، ومن لازم وصل، وقد قيل: من أدمن قرع الباب يوشك أن يفتح له، وفي
معناه أنشدوا:

أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته
ومدمن القرع للأبواب أن يلجأ
وأنشدوا أيضاً:

إنى رأيت وفي الأيام تجـربة
للصبر عاقبة محمودة الأثر
وقل من جد في شيء يطالبه
فاستصحب الصبر إلا فاز بالظفر

وقوله تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ جاء في التفسير: هل تعلم له نظيراً؟
معناه: هل تعلم أحداً يستحق من الصفات ما يستحقه الله عز وجل؟ وقيل:
معناه: هل تعلم أحداً يسمى الله سوى الله؟ وعن الحسن بن الفضل البلخي أنه

قال : نظم هذه اللفظة بما قبلها أنه لما أخبر أنه مالكهم وبحق ملكه تعبدهم ، وبملازمة طاعته أمرهم ، بين أنه لا منازع له ينارعه فيما أمر ، ولا مضارع يساويه فيما أثبت وأظهر ، ودلت الآية على نفى التشبيه ، وأن المعبود سبحانه لا يشبه شيئاً من الموجودات ولا يشبهه شيء من المدروكات ، لأن من شرط التماثل التساوى بكل وجه ، والله صانع وما سواه مصنوع ، ويستحيل أن يكون كالمصنوع لاستحالة القول بحدوثه كما يستحيل أن يكون المخلوق كالخالق ، لفساد القول بقدمه ، وعليه دل قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ قال الواسطي : ليس كذاته ذات ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة ، إلا من جهة موافقة اللفظ ، وجلت الذات القديمة أن تكون لها صفة حديثة ، كما استحال أن تكون الذات المحدثه لها صفة قديمة ، سبحانه من ليس كمثله شيء ، وجل عن الزمان والأين .

وهذه الحكاية تشتمل على جوامع مسائل التوحيد ، وكيف تشبه ذاته ذات المحدثات وهي بوجودها مستغنية عن كل غير بكل وجه ، فهي بها قائمة وباستحقاق نعت صمديتها دائمة .

وما سواها من الأغيار إلى الإيجاد والإبداء مفتقرة حتى تكون ، وإلى الإبقاء والإدامة محتاجة حتى تدوم .

وكيف يشبه فعله فعل الخلق وهو لا لعله فعل ما فعل .

ولا لجلب أنس أو دفع نقص حصل .

ولا بخواطر وأغراض وجد .

ولا بمباشرة أو معالجة ظهر .

وفعل الخلق لا يخرج عن هذه الوجوه ، وإليه أشار ذو النون المصري

حيث قال : حقيقة التوحيد أن تعرف أن قدرة الله في الأشياء بلا علاج، وصنعه للأشياء بلا مزاج، وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه، وما تصور في وهمك فالله تعالى بخلافه.

ومعنى قوله : وعلة كل شيء صنعه أنه ما ظهر حادث إلا والله صانعه ولا علة لفعله أي : لم يحمله على الفعل غرض ولا دعاه إلى الإيجاد محرك، فهو سبحانه لا يشبهه أحد، ولا يوجد من دونه ملتحذ، وكيف لا وهو سبحانه واحد لا يجمعه عدد، وصمد لا يقطعه أمد، وفي معناه أنشدوا :

يا من إذا قلت يا من لا نظير له

في عزه قيل لي يا صادق البشر

وكان الشيخ أبو علي الدقاق يقول : إن مجنون بنى عامر ادعى المحبة لشخص وتحقق فيها حتى هجر الأوطان وفارق الإخوان، واغترب عن كل شيء حتى اسمه، فلما خرج إلى الصحراء رأى ظبيًا فقال :

فعيناك عيناها وجيدك جيدها

سوى أن عظم الساق منك دقيق

فقال له أهل التحصيل : أف لك من محب، قاسيت ما قاسيت وتحملت ما تحملت، وحين خرجت إلى الصحراء وجدت من أمثاله ما لا يحصى^(١).

(١) أما الحب في الله الواحد الأحد، من ليس له شريك في الملك فهو الحب على التحقيق

إذ لا يشبه الله أحد من خلقه.

فصل

فضل الله على أهل التوحيد

ولقد أعظم الله المنّة على أهل التوحيد وأجزل النعمة على ذوى التحقيق حيث أعتق أسرارهم من رق عبودية ما له مثل، والعبادة لما له شكل، فهو الذى اصطفاك فى القدم، وعصمك عن سجود الصنم، وإن لم يكن لك فى العبودية صدق قدم، فأرجو أنك لا تحرم وجود الكرم.

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ تنفى التشبيه

فإن قيل: كيف دلت الآية على نفي التشبيه، وقد أثبتت المثل بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

فالجواب: أن الكاف صلة فى قول بعضهم، ومعناه: ليس مثله شيء، والكاف تزداد فى كلامهم على وجه الصلة كقوله القائل:

* وصاليات ككما يؤثفين *

وقيل: المثل صلة، ومعناه: ليس كهو شيء، وقيل: مثل الشيء يذكر والمراد به نفسه، كقول القائل: ليس هذا كلام مثلك، يعنى نفسه.

وقيل: إن التشبيه يكون بأحد شيئين: إما بالكاف وإما بالمثل، فجمع بين حرفى التشبيه ونفى بهما عن نفسه التشبيه، فكأنه قال: ليس مثله شيء وليس كهو شيء، وقد قيل هذا غاية نفي التشبيه، إذ لو كان له مثل لكان كمثل شيء وهو نفسه، فلما قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ دل على أنه ليس له مثل، وعليه دل سبحانه بقوله: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (النحل: ١٧) أفمن

هو كبير لم يزل كمن هو حقير لم يكن، أفمن هو جبار لا نقص له كمن هو مجبور لا غناء به، وكيف تشبه الحقيقة الخليفة، وكيف تماثل القدرة الفطرة.

وبماذا يشبه من المصنوعات بالأرض أم بالسموات أم يشبه بالشموس والأقمار أو الرسوم والآثار، أو الديار والأطلال، أو الأغيار والأشكال، والكل دان لجبروته، وناطق بدوام ملكوته، وأمارات الصنع على الجمع واضحة، ودلائل النقص على الكل لائحة، وأسرار العارفين بأنها مصنوعة مناجية.

وقوله تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ قد يوافق اللفظ اللفظ والاسم الاسم ولا يقتضى التشاكل لعدم التساوى بكل وجه خلافا للباطنية فى قولهم: إن القديم لا يسمى شيئاً، ولا لا شيء كاشتراك البياض والسواد فى اسم اللون ووجوب مخالفتها على التحقيق^(١).

(١) وكيف يتساوى التراب برب الأرباب جل ذكره.

فصل

من حق الله تعالى على العباد

ولما كان المعبود سبحانه لا مثل له حق للعابدين أن لا يذروا مقدوراً فيه إلا بذلوه، ولا يغادروا ميسوراً في طلبه إلا تحملوه، ولا يحق بذل المهج إلا في طلب الأعزة، فحق للدموع أن تنقطر على فوات قربته، كما حق للقلوب أن تتعطر بنسيم محبته، وكما حق للأرواح أن تنفطر من خوف فرقته، وأنشدوا:

سهر العيون لغير وجهك باطل

وبكاؤهن لغير هجرك ضائع

ولغيره:

على مثل ليلي يقتل المرء نفسه

وإن بات من ليلي على اليأس طاويا

﴿ فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ لمن تدخر مجهودك، إذا لم

تطلب معبودك، هل تعرف أحداً يستحق ما يستحقه، أو يوجد ما يخلفه، إن دعوته أجابك، وإن أطعته أثابك، وإن تركته أمهلك، وإن رجعت إليه واصلك، وإن عرفته أحبك، وبغير شفيع قربك، وبلطفه كاشفك، وبفضله لطفك، هل تعلم له سمياً، لا إله إلا الله، تقدس عن الأمثال، وتعالى عن الأشكال، وهو الكبير المتعال.

باب (١)

فى معنى قوله تعالى

﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾

اختلفوا فى نزول هذه الآية، فروى ابن عباس والضحاك: أنها مكية، وروى عن مقاتل أنها مدنية، وقرأ ابن عامر: «ذو الجلال» بواو والباقون: ﴿ذِي الْجَلَالِ﴾ بياء، والكلام فى هذه الآية من وجوه: منها القول فى معنى: ﴿تَبَارَكَ﴾ ومنها فى معنى قوله: ﴿اسْمُ رَبِّكَ﴾ ومنها فى معنى قوله: ﴿ذِي الْجَلَالِ﴾.

(١) الدعاء باسمه تبارك وتعالى:

الدعاء: الرغبة إلى الله تعالى، وقد دعا يدعو دعاء ودعوى، والدعاء كالنداء أيضاً، لكن النداء قد يقال إذا قيل يا، وأيا، ونحو ذلك، من غير أن يضم إليه الاسم.

والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم بنحو يا فلان، وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر، ويستعمل أيضاً استعمال التسمية نحو: دعوت ابني محمداً، أى سميته، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ (النور: ٦٣) حشا على تعظيمه ﷺ، وذلك مخاطبة لمن يقول: يا محمد.

ودعوته: إذا سأله، وإذا استغثته، قال تعالى: ﴿أَوْ أَتَاكُمْ السَّاعَةُ أَغِيرَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ (الأنعام: ٤٠) تنبيهاً أنكم إذا أصابتكم شدة لم تفزعوا إلا إليه، وقوله: ﴿وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ (الفرقان) لأهل النار وهو أن يقول: يا لهفاه، واحسرتاه، ونحو ذلك من ألفاظ التأسف، والمعنى: يحصل لكم غموم كثيرة، وقوله تعالى: ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ (البقرة: ٦٨) أى سله.

والدعاء إلى الشيء: الحث على قصده، وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾ (غافر: ٤٣) أى رفعة وتنويه: و«لهم الدعوة على غيرهم» أى يبدأ بهم فى الدعاء، وتداعوا عليهم: تجمعوا.

= والداعية: صريخ الخيل في الحروب، ودعاء الله بمكروه: أنزله به، وادعى كذا: زعم أنه له، حقا كان أو باطلا.

والاسم الدَّعوة والدَّعاوة والدَّعوة والدَّعاوة، والدَّعوة الحلف، والدَّعاء إلى الطعام، ويضم كالمَدعاة، والدَّعوى: الادِّعاء، قال تعالى: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنًا﴾ (الأعراف: ٥).

والدَّعوى ايضاً كقوله تعالى: ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (يونس) وقال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ (٣١) ﴿نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾ (٣٢) (فصلت) أى ما تطلبون: معانى لفظ الدعاء فى القرآن الكريم:

والدعاء يرد فى القرآن على وجوه:

الأول: بمعنى القول: ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ﴾ (الأنبياء: ١٥) أى قولهم.

الثانى: بمعنى العبادة، قال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾ (الأنعام: ٧١) أى أعبد.

الثالث: بمعنى النداء، قال تعالى: ﴿وَلَا تَسْمِعِ الصُّمُّ الدُّعَاءَ﴾ (النمل: ٨٠) أى النداء.

والرابع: بمعنى الاستعانة والاستغاثة، قال تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ (البقرة: ٢٣) أى استعينوا بهم.

الخامس: بمعنى الاستعلام والاستفهام، قال تعالى: ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا﴾ (البقرة: ٦٨) أى استفهم.

السادس: بمعنى العذاب والعقوبة، قال تعالى: ﴿تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى﴾ (المعارج) أى تعذب.

السابع: بمعنى العرض، قال تعالى: ﴿وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ﴾ (أى عرضها عليكم) ﴿وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾ (٤١) (غافر) أى تعرضونها على.

الثامن: دعوة نوح قومه: ﴿إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ (نوح).

التاسع: دعوة خاتم الأنبياء لكافة الخلق: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ

الْحَسَنَةِ﴾ (النحل: ١٢٥).

= العاشر: دعوة الخليل للطيور: ﴿ ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ﴾ (البقرة: ٢٦٠).

الحادى عشر: دعاء إسرافيل بنفخ الصور يوم النشور لساكنى القبور: ﴿ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ ﴾ (٦) (القمر).

الثانى عشر: دعاء الخلق ربهم تعالى ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (غافر: ٦٠).

فضل الدعاء

أما عن فضل الدعاء ووقته فنقول:

عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الدعاء هو العبادة» ثم قرأ: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (أبو داود والترمذى).

وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من فُتِحَ له باب الدعاء فُتِحَتْ له أبواب الرحمة، وما سئل الله تعالى شيئاً أحب إليه من أن يُسأل العافية، وإن الدعاء ينفع مما نزل، ومما لم ينزل، ولا يرد القضاء إلا الدعاء، فعليكم بالدعاء» (الترمذى).

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما على الأرض مسلم يدعو الله تعالى بدعوة إلا آتاه الله إياها، أو صرف عنه من السوء مثلها، ما لم يدع يائماً أو قطيعة رحم» (الترمذى).

عن أبى هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول: من يدعوني فأستجب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له» (السنن والنسائي).

عن أبى أمامة رضي الله عنه قال: قيل يا رسول الله: أى الدعاء أسمع؟ قال: «جوف الليل الآخر، ودبر الصلوات المكتوبات» (الترمذى).

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة» قيل: ماذا نقول يا رسول الله؟ قال: «سلوا الله العافية فى الدنيا والآخرة» (الترمذى وأبو داود).

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثنتان لا تردان: الدعاء عند النداء، وعند البأس، حين يلحم بعضهم بعضاً» أى فى قتال الأعداء (مالك - أبو داود).

وعن أبى هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء» (مسلم - أبو داود).

= وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث دعوات مستجابات لا شك في إجابتهم: دعوة المظلوم، ودعوة المسافر، ودعوة الوالد على ولده».

وعن ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من دعوة أسرع إجابة من دعوة غائب لغائب» (أبو داود - الترمذی).

أما عن هيئة الداعي فنقول:

عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تستروا الجدر، ومن نظر في كتاب أخيه بغير إذنه فإنما ينظر في النار، سلوا الله تعالى ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها، فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم» (أبو داود).

وعن أنس رضي الله عنه قال: «رفع رسول الله ﷺ يديه في الدعاء حتى رأيت بياض إبطيه».

(البخاری)

وعن عمر رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا رفع يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه» (الترمذی).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله تعالى لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه» (الترمذی).

وعن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن ربكم حيي كريم، يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً» (أبو داود - الترمذی).

كيفية الدعاء

وأما عن كيفية الدعاء فنقول:

عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يدعو في صلاته ولم يصل على النبي ﷺ، فقال: «عجل هذا» ثم دعاه فقال: «إذا دعا أحدكم فليبدأ بتحميد الله تعالى والثناء عليه، ثم ليصل على النبي ﷺ، ثم ليدع بعد بما شاء» (أخرجه أصحاب السنن).

وعن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد حتى يصل على ^(١) صلو على أول الدعاء وأوسطه وآخره» (الترمذی).

(١) أي إذا ما أراد استعمله، وإذا لم يرد تركه.

= وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنت أصلي والنبى ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم معه، فلما جلست بدأت بالثناء على الله، ثم بالصلاة على النبى ﷺ، ثم دعوت لنفسى، فقال النبى ﷺ: «سل تعطه، سل تعطه».

فضيلة الدعاء

وأما عن فضيلة الدعاء فنقول:

.. قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦)﴾ (البقرة) وقال تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ (الأعراف: ٥٥) وقال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر: ٦٠). وقال ﷺ «إن الدعاء هو العبادة» ثم قرأ: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ وقال: «الدعاء مخ العبادة» وقال: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» وقال: «إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث: إما ذنب يغفر له، وإما خير يُعجل له، وإما خير يُدخر له» وقال: «سلوا الله من فضله فإنه يحب أن يُسأل، وأفضل العبادة انتظار الفرج».

آداب الدعاء

أما عن آداب الدعاء فهي عشرة:

الأول: أن يترصد الداعي الأوقات الشريفة، كيوم عرفة من السنة، ورمضان من الشهور، ويوم الجمعة من الأسبوع، ووقت السحر من ساعات الليل.

الثاني: أن يغتنم الأحوال الشريفة، كزحف الصفوف فى سبيل الله، إذ عنده تفتح أبواب السماء، وعند نزول الغيث (المطر) وعند إقامة الصلاة المكتوبة، وأعقاب الصلوات المفروضة، وبين الأذان والإقامة، وحالة الصوم والسجود، وعند إفطار الصائم.

الثالث: أن يدعو مستقبل القبلة، ويرفع يديه بحيث يرى بياض إبطيه، ويمسح بهما وجهه فى آخر الدعاء، وينبغى أن يضم كفيه ويجعل بطونهما مما يلي وجهه، وينبغى أن لا يرفع بصره إلى السماء، قال ﷺ: «ليتهين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم».

الرابع: خفض الصوت بين المخافتة والجهر، كذا ورد الأثر عن عائشة رضي الله عنها قالت فى =

= قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١١٠)﴾ (الإسراء) أى بدعائك.

الخامس: أن لا يتكلف السجع فى الدعاء، فإن السجع تكلف ولا يناسب ذلك فى محل التضرع، والأولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة.

السادس: التضرع والخشوع والرغبة والرهبة، كما هو شأن الدعاء.

السابع: أن يجزم الدعاء ويوقن بالإجابة ويصدق رجاءه فيه، قال ﷺ: «لا يقل أحدكم إذا دعا: اللهم اغفر لى إن شئت، اللهم ارحمنى إن شئت، فإنه لا مكره له» وقال: «إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة، فإن الله لا يتعاظمه شيء» وقال: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاءً من قلب غافل».

الثامن: أن يلح فى الدعاء، ويكرره ثلاثاً، وكان رسول الله ﷺ إذا دعا دعا ثلاثاً، وينبغى أن لا يستبطئ الإجابة فيقول: قد دعوت فلم يستجب لى، بل يقول: الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات، إذا تعرف الإجابة، ومن أبطأ عنه الإجابة يقول: الحمد لله على كل حال.

التاسع: يفتح الدعاء بذكر الله تعالى؛ ولا يبدأ بالسؤال، وكان النبى ﷺ يفتح بقوله: «سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب» وقال أبو سلمان الدارانى: من أراد أن يسأل حاجة فليبدأ بالصلاة على النبى ﷺ ثم يختم بالصلاة عليه، فإن الله عز وجل يقبل الصلاتين، وهو أكرم من أن يدع ما بينهما.

العاشر: وهو الأدب الباطن، والأصل فى الإجابة أن يتوب عن الذنوب، ويرد المظالم، ويقبل على الله عز وجل بكنه الهمة، فذلك هو السبب القريب فى الإجابة.

فائدة الدعاء

أما عن فائدة الدعاء فنقول:

إن من القضاء رد البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة، كما أن الترس سبب لرد السهم، والماء سبب لخروج النبات من الأرض، وكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء يتعالجان، وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله عز وجل أن لا يحمل السلاح، وأن لا تسقى الأرض بعد إلقاء البذر، فيقال: إن سبق القضاء =

= بالنبات نبت، بل الله تعالى ربط الأسباب بالمسببات، ويقال له: القضاء الأول هو كلمح البصر، والدليل على ذلك أنك تأكل حين تجوع، وتشرب حين تعطش.
عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الدعاء سلاح المؤمن، وعماد الدين، ونور السماوات والأرض» (الحاكم في مستدركه على الصحيحين).

أما عن الإلحاح في الدعاء فنقول:

إنه من أنفع الأدوية، فقد روى ابن ماجه في سننه من حديث أبي هريرة: قال رسول الله ﷺ: «من لم يسأل الله يغضب عليه» وفي مستدرك الحاكم من حديث أنس عن النبي ﷺ: «لا تجزعوا في الدعاء، فإنه لا يهلك مع الدعاء أحد» وذكر الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب الملحين في الدعاء» وذكر الإمام أحمد في الزهد عن قتادة قال: قال مروق: ما وجدت للمؤمن مثلاً إلا رجلاً في البحر على خشبة، فهو يدعو: يا رب يا رب، لعل الله عز وجل أن ينجيه.

الآفات التي تمنع إجابة الدعاء

ومن الآفات التي تمنع ترتب أثر الدعاء عليه:

أن يستعجل العبد ويستبطئ الإجابة فيستحسر (أي يتعب ويسأم) ويدع الدعاء، وهو بمنزلة من بذر بذراً، أو غرس غرساً، فجعل يتعاهده ويسقيه، فلما استبطأ كماله وإدراكه تركه وأهمله، وفي البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل، يقول دعوت فلم يستجب لي» وفي صحيح مسلم عنه «لا يزال يستجاب للعبد، ما لم يدع يائساً أو قطيعة رحم، ما لم يستعجل» قيل: يا رسول الله ما الاستعجال؟ قال: «يقول قد دعوت وقد دعوت، فلم أر يستجاب لي، فيستحسر عند ذاك ويدع الدعاء» وفي مسند أحمد من حديث أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل» قالوا: يا رسول الله، كيف يستعجل؟ قال: «يقول: قد دعوت ربي فلم يستجب لي».

والمدعو به إن كان قد قدر لم يكن بد من وقوعه، دعا به العبد أو لم يدع، وإن لم يكن قد قدر لم يقع، سواء سأل العبد أو لم يسأله.

فأما قوله: ﴿تَبَارَكَ﴾ فقد اختلفوا فيه، فقال كثير من المفسرين: إنه بمعنى تعظم وتقدس، وقال: الفراء: البركة التقديس والعظمة، وقيل: إنه تفاعل من البركة، والبركة النفع والزيادة، وقوله تعالى في قصة عيسى: ﴿وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ (مريم: ٣١) فقليل: نفاعاً للخلق، وقال الزجاج: البركة الخير الكثير في كل شيء، وقال بعض أهل اللغة: إن أصله من المبروك، يقال: برك الطير على الماء إذا دام، ومبارك الإبل مواضعها التي تستقر عليها، فكل آية احتملت وجوها وليس بينها تناف ولا تضاد ولا حصل الإجماع على أن المراد منها البعض دون البعض فهي على العموم، وهذه الوجوه كلها صحيحة في معنى قوله: ﴿تَبَارَكَ﴾ ووجوه الثناء على الله سبحانه تنحصر في ثلاثة أقسام:

المواضع التي يستجاب فيها الدعاء

أما عن المواضع التي يستجاب فيها الدعاء فيقول النووي: هي خمسة عشر موضعاً: في الطواف، وفي الملتزم، وتحت الميزاب، وداخل الكعبة، وخلف المقام، وعند زمزم، وعلى الصفا وعلى المروة، وفي حال السعي، وجميع منى عموماً، وعند الجمرات الثلاث خصوصاً، وفي عرفة، وفي مزدلفة.

الذين يستجاب دعاؤهم

وأما عن الذين يستجاب دعاؤهم فهم: المضطر، المظلوم مطلقاً، ولو كان فاجراً أو كافراً، الوالد على ولده، الإمام العادل، الرجل الصالح، الولد البار بوالديه، المسافر، الصائم حين يفطر، المسلم حين يدعو لأخيه بظهر الغيب، المسلم، ما لم يدع بظلم أو قطيعة رحم، التائب.

ساعة الجمعة التي يستجاب فيها الدعاء

وأما عن الساعة التي يستجاب فيها الدعاء فيقول ابن عبد ربه: الفضيل عن أبي حازم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ناس من أصحاب رسول الله ﷺ أنهم أجمعوا أن الساعة التي يستجاب فيها الدعاء آخر ساعة من يوم الجمعة، والله أعلى وأعلم.

أحدها: الثناء عليه بذكر إحسانه وإنعامه.

والثاني: الثناء عليه بذكر استحقاقه لصفات ذاته.

والثالث: الثناء عليه بذكر وجوده على وصف لا يشاركه فيه موجود.

وهذه الآية تشتمل على هذه الوجوه، فإنها إن كانت من البركة فهي فضله وإحسانه، وذلك فعله، وإن قلنا: إنه بمعنى تعظم، فعظمته استحقاقه لصفات العلو والمجد كعلمه الشامل وإرادته النافذة وقدرته الماضية، إلى سائر صفات ذاته، وإن قلنا: إنه من بروت الطير على الماء فهو إخبار عن وجوده، بشرط القدم ونعت البقاء والدوام.

وكل من ذكر الله سبحانه باسم من أسمائه وأثنى عليه بنعت من نعوته فإن من آداب ذلك أن يطالب نفسه بمقتضى ذلك الاسم وموجب ذلك الذكر، فمن أثنى عليه بقوله: تبارك، فمن الواجب أن يقوم بآداب هذا الخطاب، فإن قلنا إنه من بروت الطير على الماء فهو إخبار عن وجوده بشرط البقاء، فينبغي لهذا الذاكر إذا عرف وجود الحق سبحانه أن يصغر الخلق في عينه.

وقد سئل بعضهم عن التوحيد فقال: هو أن تشهد للعالم وجوداً بين طرفي عدم، بمعنى أن الأغيار والرسوم والأطلال والأمثال والأشكال من عدم وجدت بقدرة خالقها، وآثارها يستحيل عليها الدوام، وما يصح لها البقاء منها فجواز عدم معها لأن بقاءها بإبقاء المبقى، ولو قطع عنها البقاء لتلاشت، وقد قال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ قال بعض الناس: كل حي ميت إلا الله، نظيره: ﴿إِنْ أَمْرٌ هَلَكٌ﴾ أى مات، وقال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢٦) وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فإذا عرف العبد أن العالم بعرض الفنا لم يوطن إلا على كراهتها نفسه، ولم يطلب فيها راحتته وأنسه،

كيف لا وقد قال ﷺ : «الدنيا سجن المؤمن» وقد قيل في بعض الحكايات :
عن جعفر الصادق أنه قال : من طلب ما لم يُخلق أتعب نفسه ولم يرزق ، فقيل
له : وما ذاك فقال : الراحة في الدنيا ، وأنشدوا :

تطلب الراحة في دار العنا
خساب من يطلب شيئاً لا يكون

وقال غيره :

أنت نعم المتاع لو كنت تبقى
غير أن لا بقاء للإنسان

فإذا كان بهذا الوصف دخل عليه الزهد ، فإن من لم تتساو عنده الأخطار
ولم يسقط عن قلبه للدنيا الوزن والمقدار ، لم يزل في سجن حرصه وفي أسر
نفسه ، وفي رق شهوته ، وفي ذل طمعه ، ومن استوت عنده الأخطار ، وصل
إلى روح الحرية .

ولهذا قال مشايخ هذه الطريقة : من دخل الدنيا وهو عنها حر ، ارتحل إلى
الآخرة وهو عنها حر ، ومن كانت بغيته من المطالبات ، فوق ما لا بد له من
الضرورات فهو عن ربه محجوب .

وقد سئل الجنيد ، رحمه الله تعالى ، عمن خرج من الدنيا ولم يبق عليه إلا
مص نواة فقال مستشهداً : «المكاتب»^(١) عبد ما بقي عليه درهم .

وحكى عن بنان الجمال أنه قال : كنت مطروحا على باب بني شيبه سبعة
أيام لم أذق شيئاً فنوديت في سرى أن من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أعمى
الله عين قلبه .

(١) وهو الذي كاتبه سيده على مبلغ معين يدفعه على أقساط يشتري بها حريته .

وكان الدقاق يقول: إن القلوب كانت متفرقة في الدنيا فقبضها الله تعالى عنها بقوله: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى﴾ (النساء: ٧٧) فلما تعلقت القلوب بالآخرة قطعها الله سبحانه عنها بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (طه: ٧٣).

وقال يحيى بن معاذ: الزاهد صيد الحق من الدنيا، والعارف صيد الحق من الآخرة.

ولا غرو أن يزهد عارف بمن لم يزل في حاصل بعد أن لم يكن إذا صفت همته عنكدورة أمنيته، وتخلص سره عن وحشة حجبته، وهذا المتنبي قال: من رأس دعواه على سبيل العادة من غير تحقيقه بمعنى ما قال، وكل ما خلق الله وما لم يخلق محتقر في همته، كشعرة في مفرقي.

وأما من قال: «تبارك» أي تعظم فمن طالع عظمته، وشاهد سلطانه ورفعته، وتحقق علوه وعزته، نسي صولته، وترك سطوته، فلا يدعى في شيء أنه من حوله وقوته، ولا يرى شيئاً بقدرته واستطاعته، واعتصم بعجزه وفاقته، وفي معناه أنشدوا:

أذل فأعزز به من مذل

ومن طالب لدمى مستحل

إذا ما تعزز قابله

بذل وذلك جهد المقل

فكنت لعزته خاضعاً

ولولا جلالتـه لم أذل

وقال بعض المشايخ: إذا عظم الرب في القلب صغر الخلق في العين،

وعلامة من صغر الخلق في عينه رؤية الإفلاس، والتحقق باليأس من الناس، ولزوم الورع، وقطع الطمع.

ووقف بعضهم على بعض عقلاء المجانين، فقال: ألك حاجة؟ فقال:

نعم، قال: وما هي؟ قال: ترحزحني عن النار وتدخلني الجنة، فقال: ذلك ليس إليّ، فقال: لم سألتني عن حاجة لا تقدر على قضائها؟.

قال: وسئل بعضهم عن التصوف فقال: ذبح الأمانى بسكاكين اليأس، فها هنا يجد العبد العذر.

لهذا قال بعضهم: التصوف التكبر على أهل الدارين ثقة بالله تعالى.

وقال بعضهم لرابعة العدوية: إن فلاناً صديقك يريد أن يواصيك بشيء من

الدنيا، فقالت: إن صديقنا فلان وفلان وكلنا عبيد، ومن المحال أن الله يرزقهم ويتركني.

فصل

كيف تعظم ربك

وتعظيم العبد لربه على حسب كماله ومعرفته، ولو كنت تعرف قدره لما كنت تترك أمره، ولو تحققت اطلاعه عليك، وقربه منك، وسماعه لخطابك، ورؤيته لأحوالك، لما جعلته أهون الرائيين إليك، ولكن يستخفون من الناس ولا يستخفون الله وهو معهم، وليس العجب ممن إخوة يوسف حيث باعوه بثمن بخس دراهم معدودة، وإنما العجب ممن باع نصيبه من ربه بحظوظ هي في الحقيقة مفقودة، وإن كانت لذات ساعات بل لحظات موجودة إلا أنهم لو عرفوا قدر يوسف لما باعوه بثمن بخس، ولكنهم وقعوا على ما صنعوا يوم وقفوا بين يديه في مقام الخجلة، وخروا له سجداً بدلاً من التمكن على بساط الوصلة، قال الله سبحانه: ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ (يوسف: ١٠٠).

وهذا جزاء من لم يعرف قدر نسيبه^(١)، فما ظنك بجزاء من لم يعرف قدر حبيبه، وقد حكى أن المهلب بن أبي صفرة مر يوماً في موكبه فطرق سمعه أن رجلاً قال: ترون هذا لا يساوي أكثر من خمسمائة درهم، فلما رجع المهلب إلى منزله بعث رجلاً يعرف ذلك الرجل، وبعث إليه معه خمسمائة درهم وقال: قل له هذه قيمتنا التي قومتنا بها، ولو زدت زدناك، فخجل الرجل من صنعه، قال الله سبحانه: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ فمن رضى عنا بدنياه عجلنا له فيما هواه وأوصلنا إليه

(١) أى قريبه فى النسب كالأخ والأب.

منها من: ولكن الفرقة قصاراه، والنار مأواه، والجحيم مثواه، قال الله سبحانه: ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ (الشورى: ٢٠).



فصل

تبارك من البركة وكيفية التبرك بها

وأما من قال: إن معنى تبارك من البركة، وهى النفع وفيضان الخير فينبغى أن يكون نفاعاً لخلقه جيداً فى قومه مشفقاً على عباده، فإن رأس المعرفة تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله.

وقد قيل فى تفسير قوله تعالى فى قصة يوسف صلوات الله عليه: ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾: إنه كان يداوى المريض ويواسى الفقير ويجمع المساكين على الطعام . . . إلى غير ذلك.

وليست الفتوة أن تحسن إلى من أحسن إليك لأن ذلك جزاء ومكافأة، ولكن الفتوة أن تحسن إلى من أساء إليك بطيب نفس، ولهذا أدب الله سبحانه وتعالى نبيه ﷺ حيث قال له: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ (الأعراف: ١٩٩) الآية، ففى الخبر أنه سأل جبريل عليه السلام وقال: بماذا أمرنى ربى؟ فقال له: يقول: صل من قطعك، واعف عمن ظلمك، وأعط من حرمك.

وحكى أن الحسن البصرى سُرِقَ له إزار فروى الحسن وهو فى الطواف يقول: اللهم اغفر لسارق إزارى، ومعناه أنه لم يرد أن يصيب أحداً مكروه بسببه بوجه من الوجوه^(١).

وقال ﷺ : «اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون» عفا عنهم ثم تشفع لهم ثم اعتذر عنهم.

ويجب أن يكون متبركا بخلق الله يطالعهم بعين الإضافة لا بعين الصورة. وقد حكى أن شيخا من المشايخ اجتمع عنده مال لعمارة بعض الرباطات فمر به قوم من اللصوص فتشبهوا بزي الصالحين وأخفوا سلاحهم واستضافوه، فلما قدم إليهم الطعام وغسلوا أيديهم وكانت له أنة^(٢) زمنة فشربت واستعملت من ذلك الماء تبركا بالضيفان، فشفاهما الله تعالى فى الوقت، فجاء الشيخ وتلطف بهم وقال: إنكم مباركون... وقص عليهم القصة، فوقع عليهم الندم وقالوا: إنا لغير هذا حضرنا، ولكن بعدما أحسن الله إلينا هذا الإحسان وأسبل علينا هذا الستر فقد تبنا.

(١) وحسن المجازاة له فى الدنيا والآخرة خير وأبقى.

(٢) هى التى يسمع لها صوت أئين بسبب المرض، وكانت مريضة بمرض مزمن يدوم

ويستمر.

فصل

الفضل والإحسان من صاحب الفضل والإحسان

ويجب على من قال: إن معنى تبارك من البركة أن لا يرى الإحسان إلا من الله ويعرف أن الله تعالى إذا أعطى أسبغ، وإذا نول مولى، وإذا بذل أوسع. وقد قيل: إن الكريم إذا صفح عن مجرم عفا عن كل من كان له سميًا، وتجاوز عن كل من تعاطى مثل ما عفا عنه.

وقد حكى أن بعض أسخياء العرب كان جالسًا في أصحابه ففتح له بمملوك فقال: إن في الخبر: «جلساؤكم شركاؤكم» فاستبشارى بهذا لا يجمل وتخصيص بعضكم به أيضًا لا يحسن، لأنكم كلكم إخوان، وقسمته عليكم لا تمكن، فعدهم فبلغوا ثمانين فأمر حتى اشترى لكل واحد منهم جارية أو غلامًا. وقد أنشدوا:

نحن في المشتاة ندعو الجفلى لا ترى الأدب فينا ينتقر

وأما معنى قوله: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ فمن قال إن الاسم هو المسمى فله في الآية تعلق لأن الموصوف بأنه تبارك هو الله تعالى: ومن لم يقل: إن الاسم هو المسمى قال: إن الاسم هنا صلة.

وأما معنى قوله: ﴿ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فالإخبار عن الجلال يوجب محو العبد عن وصفه، وسماع لإكرام يوجب محوه، بشهود لطفه، فقائل هذا اللفظ ومستمعه متردد بين عيش وبين طيش، وبين سرور وبين ثبور، وبين قبض وبين بسط.

وسنذكر إن شاء الله تعالى في معناه قدر ما يوفق الله تعالى إليه إذا انتهينا إلى موضعه في ترتيب الأسماء وبالله التوفيق.

باب

فى معنى قوله تعالى

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (١)

هذه السورة مكية بلا خلاف ومعنى التسبيح التنزيه وهو إبعاد الله عن السوء مما لا يليق بوصفه من الآفات والنقائص كذلك قال أهل التفسير وأهل اللغة، وجاء لفظ التسبيح فى القرآن والمراد به الصلاة مثل قوله تعالى ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (الطور: ٤٨) ﴿وَسَبِّحْ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ (آل عمران: ٤١).

حقيقة الاسم والمسمى والتسمية

المشهور من قول أهل الحق رحمهم الله تعالى: أن الاسم نفس المسمى وغير التسمية، وقالت المعتزلة: إنه غير التسمية وغير المسمى، واختار الشيخ الغزالي رحمته أن الاسم والمسمى والتسمية أمور ثلاثة متباينة.

واعلم أن القول بأن الاسم نفس المسمى أو غيره لا بد وأن يكون مسبوقاً ببيان أن الاسم ما هو؟ وأن المسمى ما هو؟ وأن التسمية ما هي؟ فإن كل تصديق لا بد وأن يكون مسبوقاً بتصور ماهية المحكوم عليه والمحكوم به.

فنقول: إن كان الاسم عبارة عن اللفظ الدال على الشيء بالوضع وكان المسمى عبارة عن نفس ذلك الشيء فالعلم الضرورى حاصل بأن الاسم غير المسمى، وإن كان الاسم عبارة عن ذات الشيء والمسمى أيضاً ذات الشيء كان معنى قولنا الاسم نفس المسمى هو أن ذات الشيء نفس ذات الشيء، وهذا مما لا يمكن وقوع النزاع فيه بين العقلاء، فثبت أن الخلاف الواقع فى هذه المسألة إنما كان بسبب أن التصديق ما كان بالتصور، وهذا القدر كاف فى هذه المسألة.

وكان اللائق بالعقلاء أن لا يجعلوا هذا الموضع مسألة خلافية، بل ههنا دقيقة يمكن أن =

= يحمل عليها قول من قال: الاسم نفس المسمى، وهو أن العقلاء اتفقوا على أن لفظ الاسم اسم لكل ما يدل على معنى من غير أن يكون دالا على زمان معين، ولا شك أن لفظ الاسم كذلك، فليزمن من هاتين المقدمتين أن يكون الاسم مسمى بالاسم، فها هنا الاسم والمسمى واحد قطعاً، إلا أن فيه إشكالا وهو: أن اسم الشيء مضاف إلى الشيء وإضافة الشيء إلى نفسه محال، فامتنع كون الشيء الواحد اسماً لنفسه، فهذا حاصل التحقيق في هذه المسألة. ولنرجع إلى الكلام المألوف فنقول: الذي يدل على أن الاسم غير المسمى وجوه:

الحجة الأولى: أسماء الله تعالى كثيرة والمسمى ليس بكثير، فالاسم غير المسمى، إنما قلنا أسماء الله كثيرة لوجوه:

أحدها: قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ (الأعراف: ١٨٠).

وثانيها: قوله ﷺ: «إن لله تسعاً وتسعين اسماً».

وثالثها: قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ (طه).

وأما أن المسمى بهذه الأسماء ليس بكثير فهو متفق عليه.

فثبت أن الأسماء كثيرة وأن المسمى ليس بكثير، وكانت الأسماء مغايرة للمسمى لا محالة. فإن قيل: لا نسلم أن الأسماء كثيرة، وما ذكرتم من القرآن والخبر محمول على كثرة التسميات لا على كثرة الأسماء، سلمنا أن الأسماء كثيرة لكن لا نسلم أن المسمى واحد، لأن المفهوم من الخالق حصول الخلق، والمفهوم من الرازق حصول الرزق، وبين المفهومين فرق.

والجواب عن الأول من وجوه:

أحدها: أن المذكور في القرآن والخبر إثبات الأسماء الكثيرة، إلا إذا بين الخصم أن التسمية غير المسمى، وأن المراد من الأسماء المذكورة في هذه النصوص التسمية، لكن كل ذلك عدول عن الظاهر.

وثانيها: أن المفهوم من التسمية وضع الاسم للمسمى، فلو كان الاسم هو المسمى لكان وضع الاسم للمسمى عبارة عن وضع الشيء لنفسه، وذلك غير معقول.

وثالثها: أن المعقول ههنا أمور ثلاثة: ذات الشيء، وهذه الألفاظ المخصوصة، وجعل هذه الألفاظ المخصوصة معرفة لتلك المعاني المخصوصة بالوضع والاصطلاح، أما ذات =

= الشئ فهو المسمى، فلو كان الاسم عبارة عن ذات الشئ لزم كون الشئ اسماً لنفسه، وذلك غير معقول.

وأما السؤال الثاني فجوابه أن الخالق ليس اسماً للخلق، بل للشئ الذي يصدر عنه الخلق، والرزاق ليس اسماً للرزق بل للشئ الذي يصدر عنه الرزق، ثم من المعلوم أن الذي صدر عنه الخلق والذي صدر عنه الرزق شئ واحد، فثبت أن المسمى بالخالق والرزاق شئ واحد.

الحجة الثانية: أننا إذا قلنا: معدوم ومنفى وسلب والا ثبوت والا تحقق، فها هنا الأسماء موجودة والمسميات معدومة، فكان الاسم غير المسمى لا محالة.

الحجة الثالثة: أن أهل اللغة اتفقوا على أن الكلام جنس تحتها أنواع ثلاثة: الاسم والفعل والحرف، فالاسم كلمة، والكلمة هي الملفوظ بها، وأما المسمى فهو ذات الشئ وحقيقته، واللفظ والمعنى كل واحد منهما يوصف بما لا يوصف به الآخر، فيقال في اللفظ: إنه عرض وصوت وحال في المحل وغير باقي ومركب من حروف متعاقبة وإنه عربى وعبرانى، ويقال في المعنى: إنه جسم وقائم بالنفس وموصوف بالأعراض وبقا، فكيف يخطر ببال العاقل أن يقول: الاسم هو المسمى.

والحجة الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ (الأعراف: ١٨٠) أمرنا بأن يدعى الله تعالى بأسمائه، والشئ الذي يدعى مغاير للشئ الذي يدعو ذلك المدعو به، فوجب أن يكون الاسم غير المسمى.

والحجة الخامسة: أنه يقال: فلان وضع هذا الاسم لهذا الشئ، فلو كان الاسم نفس المسمى لكان معناه أنه وضع ذلك الشئ لذلك الشئ، وأنه محال.

وأما القول بأن التسمية ليس نفس الاسم فالذى يدل عليه أن التسمية عبارة عن جعل ذلك اللفظ المعين معرّفًا لماهية ذلك المسمى، ووضع الاسم للمسمى مغاير لذات الاسم، كما أن المفهوم من التحريك مغاير للمفهوم من نفس الحركة.

واحتج القائلون بأن الاسم نفس المسمى بوجوه:

الحجة الأولى: قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١)﴾ (الأعلى) وقوله تعالى:

= ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٧٤)﴾ (الواقعة).

= وقوله: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (٧٨)﴾ (الرحمن) ووجه الاستدلال أنه أمر بتسبيح اسم الله تعالى، ودل العقل على أن المُسَبِّح هو الله تعالى لا غيره، وهذا يقتضى أن اسم الله تعالى هو هو لا غيره.

الحجة الثانية: قوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ (يوسف: ٤٠) أخبر الله تعالى أنهم عبدوا الأسماء، والقول ما عبدوا إلا تلك الذوات، فهذا يدل على أن الاسم هو المسمى.

الحجة الثالثة: اسم الشيء لو كان عبارة عن اللفظ الدال عليه لوجب أن لا يكون لله تعالى فى الأزل شيء من الأسماء، إذ لم يكن هناك لفظ ولا لافظ وذلك باطل.

الحجة الرابعة: إذا قال القائل: محمد رسول الله، فلو كان اسم محمد غير محمد لكان الموصوف بالرسالة غير محمد، وذلك باطل قطعاً، وكذا قوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ (١)﴾ (المسد) فلو كان اسم أبى لهب غير أبى لهب كان الموصوف بالمذمة غير أبى لهب، وهكذا إذا كانت امرأة مسماة بحفصة فقال: حفصة طالق، فبتقدير أن يكون الاسم غير المسمى كان قد أوقع الطلاق على غير حفصة، فوجب أن لا يقع الطلاق على حفصة وذلك باطل.

الحجة الخامسة: التمسك بقول لبيد:

* إلى الحول ثم اسم السلام عليكما *

وإنما أراد باسم السلام نفس السلام، وهذا يقتضى أن يكون الاسم نفس المسمى.

الحجة السادسة: التمسك بقول سيويه: الأفعال أمثلة أخذت من لفظ أحداث الأسماء، ومن المعلوم أن الأحداث التى هى المصادر صادرة عن المسميات لا عن الألفاظ، فدل هذا على أن قوله: من لفظ أحداث الأسماء، أى: من لفظ أحداث المسميات.

والجواب: أن الشروع فى الاستدلال لا بد وأن يكون مسبوقاً بتصوير ماهية الموضوع والمحمول، فإن كان المراد من هذا الاستدلال أن اللفظ الدال على الشيء هو نفس ذلك الشيء، فذلك باطل بالبديهة، فالاستدلال فيه غير معقول مقبول، وإن كان المراد من الاسم نفس ذلك الشيء، ومن المسمى نفس ذلك الشيء، فحيثئذ يكون قولكم: الاسم نفس المسمى، أى ذات الشيء هو نفس ذاته، ومعلوم أن هذا مما لا حاجة فى إثباته إلى =

= الدليل، وإن كان المراد من قولكم: الاسم نفس المسمى مفهوماً مغايراً لهذين المفهومين فلا بد من تلخيصه حتى يصير مورد الاستدلال معلوماً.

ولنشرع الآن في الجوابات المفصلة على الوجه المعتاد:

الجواب عن الأول من وجوه:

الوجه الأول: أن التسمك بقوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ وقوله: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ يدل على أن الاسم غير المسمى من وجوه:

الأول: أن قوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ تصريح بإطلاق إضافته الاسم إلى الرب، والأصل أن لا تجوز إضافة الشيء إلى نفسه.

والثاني: أن اسم الله سبحانه وتعالى لو كان هو ذات الرب لوجب أن لا يبقى فرق بين قوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ وبين قوله سبح اسم اسمك، وقوله سبح ربك ربك، ولما كان الفرق معلوماً بالضرورة علمنا أن اسم الرب مغاير للرب.

والثالث: أن أصحابنا قالوا: السبيل إلى معرفة أسماء الله تعالى هو التوقيف لا العقل، والسبيل إلى معرفة الرب هو العقل لا التوقيف، وهذا يقتضى أن يكون الاسم غير المسمى.

فثبت بهذه الوجوه أن هذه الآية تدل على فساد مذهبهم من هذه الوجوه.

الوجه الثاني في الجواب: أن نقول: للمفسرين في قوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ وجهان: أحدهما: أن المراد منه الأمر بتنزيه اسم الله وتقديسه.

والثاني: أن الاسم صلة، والمراد منه الأمر بتسبيح ذات الله تعالى.

أما الطريق الأول فقد ذكروا في تفسير تسبيح أسماء الله تعالى وجوهاً:

الأول: أن المراد منه: نزه اسم ربك عن أن تجعله اسماً لغيره، فيكون ذلك نهياً أن يدعى غير الله تعالى باسم من أسماء الله، فإن المشركين كانوا يسمون الصنم باللات، ومسيلمة برحمان اليمامة، وكانوا يسمون أوثانهم آلهة، قال الله تعالى: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهاً وَاحِداً﴾ (سورة ص: ٥).

والثاني: أن المراد بتسبيح أسمائه أن لا تفسر تلك الأسماء بما لا يصح ثبوته في حق الله سبحانه وتعالى، نحو أن يفسر قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (الأعلى) =

= بالعلو المكاني، ويفسر قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه) بالاستقرار، بل يفسر العلو بالقهر والاقترار، وكذا الاستواء يفسر بذلك.

الثالث: أن تصان أسماء الله تعالى عن الابتذال والذكر، ولا تذكر إلا على وجه التعظيم، ويدخل في هذا الباب أن تذكر تلك الأسماء عند الغفلة، وعدم الوقوف على حقائقها ومعانيها ورفع الصوت بها وعدم الخضوع والخشوع والتضرع عند ذكرها.

الرابع: أن يكون المراد بقوله سبحانه: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ (٧٤) (الواقعة) أي مجده بالأسماء التي أنزلتها إليك وعرفت أنك أنها أسماؤه، وإليه الإشارة بقوله سبحانه وتعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ (الإسراء: ١١٠) وعلى هذا التأويل فالمقصود من هذا أن لا يذكر الله إلا بالأسماء التي ورد التوقيف بها.

والخامس: أن يكون المراد من التسبيح الصلاة، قال الله تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ (١٧) (الروم) وكأنه قيل: صل باسم ربك لا كما يصلي المشركون بالمكاء والتصدية.

والسادس: قال أبو مسلم الأصفهاني: المراد من الاسم هنا الصفة وكذا في قوله سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ فيكون المراد الأمر بتقديس صفات الله.

أما الطريق الثاني: وهو أن يقال: قوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ معناه: سبح ربك وهو اختيار جمع من المفسرين، قالوا: والفائدة في ذكر الاسم أن المذكور إذا كان في غاية العظمة والجلالة، فإنه لا يذكر هو بل يذكر اسمه وحضرته وجنابه، فيقال: سبح اسمه ومجد ذكره، ويقال: سلام الله تعالى على المجلس العالي وعلى الحضرة العالية.

والكلام إذا ذكر على هذا الوجه كان ذلك أدل على تعظيم المذكور مما إذا لم يذكر كذلك وبيانه من وجوه:

أحدها: أنه إذا قيل: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ فإنه يدل على أنه سبحانه أعظم وأجل من أن يقدر أحد من الخلق على تسبيحه وتقديسه، بل الغاية القصوى للخلق أن يشتغلوا بتسبيح أسمائه، ومعلوم أن هذا أدل على التعظيم من أن يقال سبح ربك.

وثانيها: أنه إذا قيل: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ وقيل: سلام الله على المجلس العالي، فمعناه أنه بلغ في استحقاق التسبيح إلى حيث إن اسمه يستحق التسبيح، وبلغ في استحقاق السلام =

= عليه والتعظيم له إلى حيث صار مجلسه وموضعه مستحقاً لهذا التعظيم والتسليم، ومعلوم أن هذا أبلغ في التعظيم مما إذا قيل سلام الله على فلان.

وثالثها: أنه تعالى قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى: ١١) فجعل لفظ المثل كناية عنه، فإذا جاز ذلك فلم لا يجوز أن يجعل لفظ الاسم هنا أيضاً كناية عنه؟.

ورابعها: وهو أحسن من جميع ما تقدم، أنه لو قال: سبح ربك، كان هذا أمر بتسبيح ذات الرب، وتسبيح الشيء في نفسه لا يمكن إلا بعد معرفته في نفسه، ولما امتنع في العقول البشرية أن تصير عارفة بكنهه حقيقته سبحانه وتعالى، امتنع ورود الأمر بتسبيحه، أما أسمائه وصفاته فهي معلومة للخلق، فلا جرم ورد الأمر بتسبيح أسمائه.

فهذا جملة الكلام في الجواب عن الحجة الأولى.

وأما الجواب عن الحجة الثانية: فنقول: إن قوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَّتُمُوهَا﴾ يدل على أن الاسم غير مسمى لوجهين:

الأول: أن قوله: ﴿إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَّتُمُوهَا﴾ يدل على أن تلك الأسماء إنما حصلت بجعلهم ووضعهم، ولا شك أن تلك الذوات ما حصلت بجعلهم ووضعهم، وهذا يقتضى أن الاسم غير المسمى.

الثاني: أن الآية تدل على أن اسم الإله كان حاصلًا في حق الأصنام، ومسمى الإله ما كان حاصلًا في حقهم، وهذا يوجب المغايرة بين الاسم والمسمى، ويدل على أن الاسم غير المسمى.

ثم نقول: المراد بالآية أن تسمية الصنم بالإله كان اسمًا بلا مسمى، كمن يسمي نفسه باسم السلطان، وكان في غاية القلة والذلة، فإنه يقال: إنه ليس له من السلطنة إلا الاسم، فكذا هنا. والجواب عن الحجة الثالثة: أن مرادنا من الاسم الألفاظ الدالة، وأنتم وافقتم على أنه ما كان لله تعالى في الأزل بهذا التفسير اسم، ثم أي محذور يلزم في ذلك إذا عرفنا بأن مدلولات هذه الأسماء كانت موجودة في الأزل.

والجواب عن الحجة الرابعة: أنه إذا قال: محمد رسول الله، فليس المراد أن اللفظ المركب من الحروف المخصوصة موصوف بالرسالة، بل المراد منه أن الشخص المدلول عليه بلفظ محمد موصوف برسالة الله، وحينئذ يزول الإشكال.

وقال بعض المفسرين فى معنى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ أى صلِّ لله، وإنما جاز ذلك لأن الصلاة محل التسبيح، ويطلق اسم الشيء على الشيء بمعنى المقارنة، وقوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ أى نزه ربك من الأوصاف الذميمة، فيكون الاسم ههنا صلة، أو بمعنى المسمى على طريقة من لا يفرق بين الاسم والمسمى.

وتنزيه الله تعالى يكون بالقول والبيان مرة، وبالاعتقاد وتأمل البرهان ثانيًا، ولا يصح ذلك إلا بعد كمال المعرفة والتحقيق بعلم التوحيد، فإن التسبيح تقديس الحقيقة عن مشابهة الخليفة، وإفراد الحق عن أوصاف الخلق، وإبعاد الله تعالى عن الحدوث وما يقتضيه، والإخبار عن تقديسه عن موجبات التعطيل والتشبيه، وإنما يصح ذلك على أصول أهل الحق الذين عرفوه بنعت الجلال، ولم يسلبوه أوصاف تعالى والجمال، فسلموا الملك إليه من غير دعوى الربوبية، وطالبوا أنفسهم باستحقاق العبودية، ف تبرأوا من الحول والمنة، ورأوا لمولاهم عليهم من خصائص المنة، عرفوا ما وجب لله من الأوصاف الواجبة، فلم يقصروا فيما لزمهم من الوظائف الواجبة وعلموا ما اتصف به الحق من نعوته الزاكية، فلم يجوزوا لأنفسهم مجاوزة حدوده الراتبية، ووقفوا على ما امتنع فى وصف الله سبحانه وتعالى فامتنعوا من ارتكاب مساخطه اللازمة (اللازمة).

ولا يصح من العبد حقيقة التسبيح الذى هو التنزيه لله تعالى حتى يتنزه عن أوصافه الذميمة، فيتنزه نفسه عن الشهوات، فإن صاحب الشهوة محجوب عن ربه.

= والجواب عن الحجة الخامسة: أنه تمسك فى إثبات ما علم بطلانه ببديهة العقل بقول واحد من الشعراء والأدباء، وذلك مما لا يلتفت إليه ولا يعول عليه، والله أعلم (عن بعض الكتب المؤلفة فى هذا الموضوع).

وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أن حذر وأنذر أصحابك أكل الشهوات، فإن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولها عنى محجوبة.

وحكى عن إبراهيم بن شيبان أنه قال: كنت بحلب واشتهيت شبة من الخبز والعدس، فاتفق ذلك فأكلت حتى شبع، فرأيت على باب المسجد حانوت خمار عليه قوارير معلقة تشبه أنموذجات فتوهمتها خلا، فقال لى قائل: ما لك تنظر إليها! إنها خمر، فقلت: لزمنى فرض، فدخلت الحانوت فلم أزل أصب دناناً حتى أتيت على الجميع، فأخذونى وضربونى مائتى خشبة وطرحونى فى السجن أربعة أشهر، حتى دخل أستاذى أبو عبد الله المغربى البلد فسمع بحالى فتشفع فىّ، فلما وقع بصره علىّ قال: ما شأنك؟ قلت: شبة خبز وعدس وضرب مائتى خشبة وسجن أربعة أشهر، فقال: نجوت مجاناً إذ وردت عقوبة هذه الأكلة على ظاهرك ولم تقدح فيما كنت به من أسر أمرك، فكان ذلك رفقا من الله بك ونجاة ولطفًا.

وما أصدق ما قال، فإن من أدب فى دنياه فيما يتعاطاه من متابعة هواه فقد خفف عنه فى عقابه، بل طهر بالتأديب جوهره ومعناه.

وقد حكى عن إبراهيم الخواص: أنه قال: كنت عقدت أن لا أكل شيئاً من الشهوات إلا الرمان، فاجتزت برجل به علة شديدة، وإذا الزناير تقع عليه وتأخذ من لحمه، فسلمت عليه فقال: وعليك السلام يا إبراهيم، وعرفنى من غير مقدمة معرفة، فقلت له: أرى لك حالا مع الله، فلو دعوت الله حتى يخلصك من هذه الزناير، فقال: وأرى لك حالا مع الله يا إبراهيم، فلو دعوت الله حتى يخلصك من شهوة الرمان، فإن لسع الزناير على النفوس أهون من لدغ الشهوات على القلوب.

وينبغي لمن يريد أن يتحقق بتسبيحه أيضاً أن يتزهد مطعمه من الحرام والشهوات، فإنه قد ورد الخبر بأن لحمًا نبت من حرام فالنار أولى به. وقال بعض الحكماء: عجت لمن يترك الحلال مخافة الداء، ولا يترك الحرام مخافة النار.

وحكى عن بعضهم أنه قال: رأيت شاباً عليه عباءة ويده ركوة فقال لى: إني إنسان أقصد الورع فلا أكل إلا ما ألقاه الناس، فربما أجد قشرة شيء سبقنى إليه النمل فألقيه ولا أتناوله، فهل على من ذلك شيء؟ قال: فقلت فى نفسى: بقى على وجه الأرض من يتورع فى مثل هذا؟ كالمنكر له غير المصدق بمقامه، قال: فنظرت فإذا الرجل واقف على أرض من فضة صافية، فقال لى: الغيبة حرام، وغاب عن بصرى.

ومعنى الحكاية أنه لما ترك ما حجب الخلق عن الله أكرمه الله بنور الإشراق، حتى نطق عما خطر بقلبه من الإنكار، ثم أخفاه الله تعالى عنه بشؤم الاعتراض، وهكذا سنة الله فى أوليائه أن يسترهم عمن لا يبلغ مرتبتهم.

فصل

تقديس الأعمال عن الرياء

وينبغي له أن يقديس أعماله عن الرياء والمصانعات والتزين للمخلوقين بإظهار الطاعات، فإن الله تعالى لا يقبل من الأعمال، إلا ما كان بوصف الإخلاص لله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (البينة: ٥). وحكى عن بعضهم عن سهل بن عبد الله أنه قال: هل لك أن تحضر الجمعة؟ قال: فقلت: وكيف وبيننا وبين الجامع مسيرة يوم وليلة، قال فأخذ بيدي، فلم يكن إلا قليلاً حتى رأيت الجامع، فدخلنا وصلينا، فلما خرجنا نظر إلى الناس يجرون فقال: أهل لا إله إلا الله كثير والمخلصون منهم قليل. وفى الخبر: «أخلص العمل يكفك القليل منه».

فصل

من أراد أن يصفو تسيحه

وأولى الأشياء لمن يريد أن يصفو تسيحه أن يجرد قلبه من الأغيار، ويصون سره عن التدنس بالآثار، ومساكنة الأشكال والأمثال، عند هجوم الأشغال، فإن قيمة توحيد الرجل وقدر معرفته تتبين عند الصدمة الأولى فيما يحل به من البلاء، فإن فزع إلى الأغيار بقلبه وعلق بالأجناس خواطر له ورأى من المخلوقين كشف طوارق كربه ولم يرجع إلا بعد اليأس من الخلائق إلى ربه، علم تقاصر رتبته، وخساسة منزلته، وبعده من الله في خصائص حفظه وعصمته.

ومن أعرض عن الأسباب، ولم يعرج على الاستعانة بالأحباب، ولم يثني بقلبه في اعتقاده واستناده إلى الأصحاب، كفى المهمات، وخيرت له الخيرات، وتنكبته الآفات، ومن صح بالله توسله، وحق على الله توكله، كفته كفاية ربه وتفضله. وقد حكى عن بعض المشايخ أنه قال: كنت أخدم شيخاً بطرسوس، فولدت له بنية في آخر عمره، فلما قربت وفاته استوصيته فيها، فقال لى: تحملها إلى مكة في الموسم وتدعها في الحجر وتنصرف، فلما توفي الشيخ امتثلت أمره، وكنت أنظر من بعيد أرقب حالها كيف يصير؟ فمر بها خادم للخليفة فاستحسنها وأخذها، فدخلت بغداد بعد ذلك بمدة طويلة فرأيت البلد قد زُين، فسألت عن السبب فقيل: إن خادماً للخليفة رجع بصبية من الحج التقطها فاستظرفتها أم الخليفة فتبنتها، فلما كبرت زوجتها من ابن الوزير وجهزتها بعشرين ألف دينار، فعلمت عند ذلك صدق إشارة ذلك الشيخ^(١).

(١) واقرأ تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ من سورة الكهف.

وتقديس الأفعال عن الآثام وصف كل غاية، وتنزيه الأموال عن الحرام شرط كل زهد، وتصفية الأحوال عن مشاهدة الآثار حق كل واحد، فمن قدس أفعاله نجا من عقوبته، ومن طهر أمواله وصل إلى مثوبته: ومن قدس أحواله فاز بقربته، والأمان من العقوبة لمن طلب النجاة، والظفر بالمشوبة لمن ابتغى الدرجات، والتحقق بالقربة لمن أخلص مع الله المناجاة.

فصل

أنواع من التسبيح

وبعض أهل التحقيق قال: إن التسبيح تفعيل من السبح، والسبح في اللغة: العوم، فكان المسبح يسبح بقلبه في بحار ملكوته، فعلى هذا القول أصحاب التسبيح مختلفون، فالطالب يسبح بقلبه في بحار الفكرة، فإن تلاطمت به أمواج الشبهة وقع في الإنكار والبدعة، وإن سلمت سباحته عن الآفات فلم يقطع عليه الطريق داعي الكسل والفشل، وخاطر العجز والملل ولم تسلمه هوة سلف، ولا محنة خلف، ولم يسبق إلى قلبه سابق تقليد، وأيده الله تعالى بخصائص توفيق وتسديد، أدرك بسباحته جواهر العوم ولطائف الفهوم، فالعالم يسبح بروحه في بحار التعظيم وطلب أوصاف التشريف والتقديم، فإن هبت عليه رياح الفتنة غرق في أوшал الحظوظ، وبقي في أوحال النفوس، وإن ساعدته السعادة عبر قناطر الشهوات الخفية، وجاوز جسور الهمم الدنية وسقط عنه كل نصيب له وهجره كل قريب له، وعجز عنه كل نسيب له، كما قال قائلهم:

فريد عن الخلان في كل بلدة

إذا عظم المطلوب قل المساعد

فإذا كان كذلك وصل إلى جواهر المعرفة، والواصل منهم يسبح بسره في

بحار ملكوته، فإن ملكته حيرة البديهة وصدمته دهشة الغيبة، قطع عليه الطرق فحيل بينه وبين المقصود، بمساكنة مع حال، واستئناس بخواطر ترد عليه ولذيد مقال، فهو عند أهل الحقيقة ممكور، وبما يظنه من الوصلة مهجور، وبالتليس مربوط، وبخفى خطره منوط، وإن كان عند الخلق أنه مغبوط.

وفى معناه أنشدوا:

وقد حسدوني قرب داري منهم

وكم من قريب الدار وهو بعيد

وإن أمد الله عز وجل هذا السابح بعونه عبر منازل المكنونات، وجاوز قناطر المرسومات، فأدرك جواهر التوحيد، وتحقق بخصائص التفريد، فهذا الذى يسلم له أن يقول: سبحان الله.

ثم إن التسبيح وما يتعلق به من الرغائب فسنفرد له موضعاً، إن شاء الله تعالى.

باب

فى معنى قوله تعالى

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ﴾

هذه السورة مكسية بإجماع، ويقال: إنها أول سورة نزلت، وذلك أن رسول الله ﷺ أول ما رأى من تباشير المعجزات أنه كان ينقل الحجارة مع عمه أبى طالب والناس لرمة البيت الحرام ولزمزم، فغشى عليه، وكان متجرداً عن ثيابه، فلما أفاق سأله عمه أبو طالب عن حاله فقال: رأيت شخصاً أشار إلى أن استتر، فما رثيت عورته ﷺ بعد ذلك، ثم أوحى الله إليه بعد ذلك بسنين كثيرة.

وكان يرى فى الابتداء الرؤيا فيصدق جميعها كفلق الصبح، ثم حُببت إليه الخلوة، فكان يتحنث فى حراء كل سنة شهراً، على عادة العرب، إلى سنة الوحي فتعرض له الملك وقال: أنت رسول الله، فذعر منه رسول الله ﷺ ودخل بيت خديجة وقال: زملونى زملونى، ثم إنه بدا له الملك ثانياً فكاد يلقي نفسه من حالق جبل، وهمّ بذلك، فظهر له جبريل، عليه السلام، قاعداً على كرسى فى الهواء، فى رواية، وقال له: أنا جبريل، رسول الله إليك، ثم قال له: اقرأ، فقال: ما أنا بقارئ! فقال: اقرأ، ففى الخبر عنه ﷺ أنه قال: فغتنى جبريل، عليه السلام، أى ضغطنى، ويشبه أن يكون مثل غطنى، وفى الحديث فى صفة أهل النار أن يغتهم غتا، أى يغمسهم غمساً، ثم قال جبريل، عليه السلام: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ﴾ إلى قوله: ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾.

فمن شأن الواعظ إن تكلم فى هذه الآية أن يذكر شيئاً من مبادئ الوحي ثم يقرنه بشيء من البيانات ثم يذكر طرقاً من بدايات المشايخ ويورد فى كل فن ما يليق به من الحكايات والنكت.

ونحن نذكر طرقاً فى هذا الباب من هذا الجنس إن شاء الله تعالى.

واعلم أن تفكير العبد فى ابتداء أمره يحمله على خالص الشكر لربه من قلبه، قال الله تعالى: ﴿وَذَكَرَهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ (إبراهيم: ٥) الآية، أى بنعم الله، وكل الأحوال والأوقات، وقال تعالى: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾ (مريم: ٦٧) وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (المؤمنون: ١٢) ذكره الله تعالى نفسه لئلا يعجب بحالته وجرده عن كل فضيله، ولهذا قال المشايخ: عرفهم مقدارهم لئلا يتعدوا أطوارهم، وقال: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ ثم قال: ﴿الرَّحْمَنُ ۝١﴾ عِلْمَ الْقُرْآنِ ۝٢﴾ ثم قال: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ (النحل: ٥٣) جردك أولاً وعراك ثم أخبرك بما عرفك من العلوم والفهوم، وأعطاك ثم ذكرك عظيم ما أنعم به عليك وأولاك، وفى معناه يقول المنشئ:

سقيا لمعهدك الذى لو لم يكن

ما كان قلبى للصبابة معهدا

فمن أين كان لك العرفان والإسلام والإيمان والطاعة والإحسان والاستدلال والبرهان، لولا ما ألبسك من التوفيق وأخلص لك من التحقيق، وأهلك له من التصديق، قال الله سبحانه ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ (الفتح: ٢٦) ثم اعلم أن سنة الله تعالى مع عباده فى بدء أحوالهم تختلف، فمنهم

من يكون من الابتدا إلى الانتها على وصف الوفاق محروساً من التدنس والزلات، محفوظاً عن التلبس بالمخالفات، غدتهم الرحمة وربتهم الرعاية وكنفتهم القربة، وشملتهم الوصلة، غار الحق سبحانه وتعالى على أحوالهم وأوقاتهم أن تضيع، أو يكون لغير الله تعالى فيها نصيب.

فمن هؤلاء: أبو زيد البسطامي فإنه دخل على والدته في حال صباه يوماً، وقال: إني أجد في قلبي حزازة لست أدري ما سببها، وقد حاسبت نفسي فلم أقف على ما يوجبها، فهل أطعمتي في حال صباي شيئاً من غير وجهه؟ ففكرت فتذكرت أنها سرحته يوماً بدهن لبعض الجيران بغير علمهم ولا طيب نفوسهم، واحتاجت أن تطلب عليهم، فاستحلت منهم، فزال عن قلبه ما كان يجده.

وقيل: إن رجلاً جاءه فسأله عن بداية أمره ليستن بهديه ويسلك مثل طريقته، فقال: هو أن تكون في بطن أمك بحيث لو أرادت أن تتناول شيئاً من المحظورات انقبضت يدها.

وهكذا سهل بن عبد الله، فإنه قال: لما أسلموني إلى الكتاب كنت إذا اشتغلت بتعلم القرآن ذهل قلبي، وإذا اشتغلت بمراعاة القلب ذهب حظي، قال: فدعوت الله عز وجل حتى سهل على الجمع بين التعلم ومراعاة القلب.

وحكى عنه خاله معروف أنه كان يسهر لصلاة الليل قال: وكان سهل لا ينام فنظر إليه، وهو ابن ثلاث سنين، وكان يقول خاله: يا سهل نم ولا تشغلني، فكان لا يأخذه النوم حتى يلقيه ذكر الله عز وجل، إلى أن قال لخاله: ما تقول فيمن كُشف لقلبه شيء فسجد قلبه له؟ فقال: إلى متى؟ قال: للأبد، قال له خاله: أنا لا أعرف هذه المسألة، وحالتي لا تبلغ هذه الرتبة.

وحكى أن يحيى بن معاذ الرازي كانت له بنية فطلبت من أمها شيئاً تأكله،

فقالت لها: سلى الله يعطيكه، فقالت: أنا أستحي من الله أن أطلب منه شيئاً يؤكل.

وطائفة من الأولياء كانت لهم بدايات متشوشة وأحوال فى الظاهر مختلفة فتداركهم الله تعالى بتوفيق التوبة بعد مدة، وعاد بهم إلى الورع وأحوال السعادة بعد شدة، مثل إبراهيم بن أدهم وفضيل بن عياض وحبيب العجمي والسري السقطي وبنان الجمال وغيرهم من المشايخ، فإن هؤلاء حسنت أحوالهم من بعد، فما زالت خجلة الابتدا مصحوبة لهم، وحشمة ما سلف عاصمة لهم عن محل الإعجاب، ولهذا قال بعض المشايخ: من لم يحسن أن يتفتى لم يحسن أن يقرأ، وهذا أبو بكر الشبلى سيد عصره فى وقته كان حاجب الموفق إلى أن تاب على يد بعض الشيوخ.

والفضيل بن عياض كان يقطع الطريق بين مرو وتبوك إلى أن تاب لما سمع قارئاً يقرأ: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ (الحديد: ١٦) وكان قد قصد إلى دار ليفجر بامرأة، ثم إنه وقعت التوبة فى قلبه فكف عما قصد، فرأى رفقة تزلوا فى موضع فقال لهم: ما بالكم لا ترحلون؟ فقالوا: نخشى الفضيل، فإنه على الطريق، فقال: لا عليكم، فأنا الفضيل، وقد تبت وأنتم فى أمان.

وقد ذكر عن بعضهم أنه قال: كنت فى بعض الطريق فظهرت اللصوص وخاف الناس، وكان معى صرة دنانير، فرأيت على البعد رجلاً يصلى فقصدته فاستودعته الصرة، فقال: لا تودعنها فإنى رئيس اللصوص، فقلت: ولم لم تغلبنى عليها؟ قال: لا أخون الوديعه، فقلت: وما بالك تقطع الطريق وتصلى النافلة؟ قال: يا أخى، أدع للصلح موضعاً، قال: فرأيت بعد ذلك بمدة متعلقاً بأستار الكعبة يدعو ويتضرع، وقد زال عما كان عليه، فقلت: ما حالك؟ فقال: قد حان أوان الصلح.

فصل

بين البدايات والنهايات

وَتَمَّ مَنْ كَانَ مِنَ النَّاسِ فِي بَدَايَةِ أَمْرِهِ صَاحِبَ جَهْدٍ وَعَنَاءٍ، وَجَدَّ وَشَقَا
وَمَعَامَلَاتٍ طَوِيلَةٍ، وَمَنَازِلَاتٍ كَثِيرَةٍ، يَقْطَعُونَ الطَّرِيقَ مَنَزَلًا بَعْدَ مَنَزَلٍ، وَمِنْهَا
بَعْدَ مِنْهَلٍ، كَمَا قَالَ قَائِلُهُمْ:

مَّا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وَدَادِكَ مَنَزَلًا

تَحْجِرُ الْأَبَابَ دُونَ نَزْوِلِهِ

إِلَى أَنْ يَلُوحَ لَهُمْ عِلْمُ الْوُجُودِ، وَتَتَبَيَّنَ لَهُمْ تَبَاشِيرُ الْوُصُولِ، فَيَسْتَرِيحُ
الْقَلْبُ مِنْ تَعَبِ الطَّلَبِ وَكَدِ الثَّقَلَةِ، وَإِنْ طَوَّلَ بِأَضْعَافٍ مَا كَانَ مُطَالِبًا بِهِ قَبْلَهُ
مِنْ أَعْبَاءِ الْقُرْبَةِ، فَتَطْلُعُ الشَّمُوسُ، وَتَحْسُنُ النُّفُوسُ، وَيَسْطَعُ عِلْمُ الْإِصْبَاحِ،
وَتَلْمَعُ أَنْوَارُ الْفَلَاحِ كَمَا قَالَ قَائِلُهُمْ:

فَلَمَّا اسْتَبَانَ الصَّبْحُ أَدْرَجَ ضَوْءُهُ

بِأَسْفَارِهِ أَنْوَارَ ضَوْءِ الْكَوَاكِبِ

وَهَذَا الشَّبْلِيُّ قَالَ: طَلَبْتُ الْعُلُومَ إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَقُلْتُ: أُرِيدُ فَقَهُ
اللَّهِ، فَقَالُوا: لَسْنَا نَعْرِفُ مَا تَقُولُ، يُشِيرُ إِلَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ الَّتِي ذَكَرْتَهَا.
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَكُونُ مُوَفَّقًا فِي بَدَايَتِهِ مَرْزُوقًا مِنْ غَيْرِ كَثِيرٍ جَدٍّ وَلَا كَبِيرِ
سَعْيٍ وَجَدٍّ، رُوحٌ وَصَلَتُهُ، فَالْأَوَّلُ مَرِيدٌ وَالثَّانِي مُرَادٌ، لَكِنْ هَذَا الْوَصْفُ قَلٌّ
مَا يَدُومُ، وَمَا أَسْرَعَ الْعَيْنَ إِلَى هَذِهِ الْحَالَةِ، وَأَنْشُدْ بَعْضَهُمْ:

عَيْنُ أَصَابَتِكَ إِنْ الْعَيْنُ صَائِبَةٌ وَالْعَيْنُ تَسْرِعُ أَحْيَانًا إِلَى الْحَسَنِ

وقلما ترى محبا إلا وهو يندب أطلالا، ويبكى أحوالا، ويشكو نوى
وارتحالا.

وقد حكى عن بعضهم أنه قال: كنت عند الجريري فجاء رجل وقال: كنت
على بساط الأنس ففتح على باب من البسط فزلت زلة فحجبت عن مكاني،
فكيف لي بالسبيل إليه، دلني على الوصول إلى ما كنت عليه، قال: فبكى أبو
محمد الجريري وقال: الكل في قهر هذه الخطة، لكن أنشدك أبياتا تجد فيها
جوابك، إن شاء الله تعالى، ثم أنشأ يقول:

قف بالديار فهذه آثارهم
تبكى الأحبة حسرة وتشوقا
كم قد وقفت بربعها مستخبرا
عن أهلها أو صادقا أو مشفقا
فأجابني داعي الهوى لى مسرعا
فارقت من تهوى فعز الملتقى
وحكى عن بعضهم أنه قال: كنت مع الجنيد فسمع مغنيا يغنى:
منازل كنت تهواها وتألفها

أيام كنت على الأيام منصورا
فبكى الجنيد وقال: ما أطيب الألفة والمؤانسة وأوحش مقامات المخالفة،
لا أزال أحن إلى بدء إرادتي وجدة سعي وركوبى الأهوال طمعا في الوصال،
فها أنا ذا في أوقات الفترة أتأسف على الأيام الماضية.

فصل

شرط وفاء ملازمة الربع بعد الفراق

وإن من عدم الأحباب وترك الأصحاب، قطع الأسباب ولازم الاكتئاب
وحالف الشجو والانتحاب، فواصل الليل والنهار وساءل أحجار الديار وتتبع
آثار المزار، كما قيل:

أهوى الديار لمن قد كان ساكنها
وليس في الدار لي همٌ ولا شغل

وقال الآخر:

وإني لأهوى الدار ما يستفزني
لها الود إلا أنها من دياركا

وأنشدوا:

خليلي هل بالشام عين حزينة تبكي على نجد فإني أعينها
قد أسلمها الباكون إلا حمامة مطوقة ورقاء بان^(١) قرينها^(٢)

هذا والله شرط الوفاء ملازمة الربع بعد الارتحال ومساءلة المنزل بعد
الانتقال، والتسلي بالأثر عند عدم النظر والتنغص بالعيش بعد الفرقة، لا أبلانا
الله بفرقة الأحباب، إنه الكريم الوهاب.

* * *

(١) أي: فارق.

(٢) أمر على الديار ديار ليلي أقبلُ ذا الجدارا وذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

باب

فى اسمه تعالى

١- الله^(١)

جل جلاله

القول فى اشتقاق هذه التسمية:

الكلام فى هذا الباب من وجوه: منها: القول فى اشتقاق هذه التسمية هل هى مشتقة من معنى أو لا؟ وإن كانت مشتقة من معنى فما هو؟ وقد اختلف فى ذلك، فمنهم من قال: إن هذا الاسم غير مشتق من معنى، وهو اسم انفرد به الله تعالى، فهو له اسم خالص كما يكون لغيره أسماء الأعلام والألقاب^(٢)، إلا أنه لم يطلق فى وصفه تعالى اسم اللقب والعلم لعدم التوقيف، وهذا أحد قولى الخليل بن أحمد.

ويحكى عن الشافعى، رحمه الله تعالى، أنه قال بهذا القول، وإليه ذهب الشيخ الحسين بن الفضيل، وكثير من أهل الحق ممن سلك هذه الطريقة قال: لم نر أهل اللغة تصرفوا فى اشتقاق هذا الاسم وما كانوا يستعملونه فى غير الله، بل قلّ ما يوجد فى كلامهم استعمال لفظ الله قبل الشرع فى صفته تعالى

(١) هو اسم للموجود المستحق لصفات الإلهية المنعوت بنعوت الربوبية المنفرد بالوجود الحقيقى، فإن كل موجود سواه غير مستحق للوجود بذاته، وأن ما استفاد الوجود منه فهو من حيث ذاته هنالك ومن جهته التى تليه كل موجود هالك إلا وجهه.

(٢) واللقب ما أشعر بمدح أو ذم كمحمد سعد، وفلان ذيل الحمار، وأنف الناقة مثلاً.

فضلاً عن صفة غيره، فكانوا يكتبون باسمك اللهم، وقد قال الله تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (مريم: ٦٥).

جاء في التفسير: هل تعلم أحداً تسمى الله غير الله، وهذا أحد معجزات الرسول ﷺ التي تدل على صدقه في هذا الخبر، حيث أخبر أنه لا سمي له، فقبض الله سبحانه القلوب عن التجاسر على إطلاق هذه التسمية في صفة غيره مع كثرة أعداء الدين وشدة حرصهم، وتوفر دواعيهم على تكذيبه ﷺ في أخباره، ولهذا قال بعض المشايخ: كل اسم من أسمائه تعالى يصلح التخلق به إلا هذا الاسم فإنه للتعلم دون التخلق^(١).

من قال إن لفظ الله مشتق من أله:

ومنهم من قال: إنه مشتق من معنى، ثم اختلفوا فيما اشتق منه هذا الاسم، فمنهم من قال: الأصل فيه أله، والإله من يوله إليه في الحوائج، أى يفرع إليه في النوائب، كالكاف اسم لما يكتفى به، والحاف لما يلتحف به، وفي معناه أنشدوا:

ألهت إليكم فى بلايا تنوبنى فألفيتكم كلا كريماً ممجداً

وهذا القول ذهب إليه الحارث بن أسد المحاسبى فى جماعة من أهل العلم والمفسرين، وهذا عند أهل العلم لا يصح على وجه التحديد، على معنى أنه لم يكن إلهاً إلا بعد الوصف.

(١) اعلم أن هذا الاسم أعظم الأسماء التسعة والتسعين، لأنه دال على الذات الجامع لصفات الإلهية كلها حتى لا تشهد منها شىء، وسائر الأسماء لا تدل آحادها إلا على آحاد المعانى من علم أو قدرة أو فعل أو غيره، ولأنه أخص الأسماء إذ لا يطلقه أحد على غيره، لا حقيقة ولا مجازاً، وسائر الأسماء قد يتسمى بها غيره، كالقادر والعليم والرحيم وغيره، فلهذين الوجهين يشبه أن يكون هذا الاسم أعظم هذه الأسماء.

فإن صح هذا المعنى فى نعتة فهذه العبارة تصلح للتفسير دون التحديد، وإنما قلنا ذلك لحصول الإجماع على أنه لم يزل إلهاً، وإن هذا الوصف ليس مما استحقه لفعل أظهره ولا لمعنى حصل فيما لا يزال، كوصفنا له بأنه خالق ومعبود^(١)، ولم يكن فى الأزل من صح منه الفزع إليه، ولأنه إله من يصح منه الفزع ومن لا يصح، كالجمادات والأعراض، ومن لا عقل له ولا تمييز، فيصح منه القصد إليه بالفزع.

ومن أخذ بهذا القول على الوجه الذى بينا أنه يصح، فمن عرف معبوده سبحانه بأنه هو الذى يفزع إليه فى الحوائج أعرض عن سواه، ولم يأخذ من دونه فى دنياه وعقباه، وعلامة صحة ذلك أن يؤثر رضاه على هواه، ثم يعرف بأنه وإن جد واجتهد فالعجز والتقصير قصاراه، فإن تداركته الرحمة فالحجنة مأواه، وإن حق بالعذاب الكلمة عليه فالنار مثواه.

فالعبد إذا التجأ إلى ربه بقلبه دون أن يستبد بتدبيره ولبه، أو يستعين بأقرانه وصحبه، تعجلت له الكفاية فى عاجله وتحققت له من الله الولاية فى آجله، وفى بعض الحكايات: لو رجعت إليه فى أول الشدائد، لأمدك بفنون الفوائد، لكنك رجعت إلى أشكالك فزدت فى أشغالك.

(١) معانى سائر الأسماء يتصور أن يتصف العبد بثبوت منها حتى ينطلق عليه الاسم كالرحيم والعليم والحليم والصبور والشكور وغيره، وإن كان إطلاق الاسم عليه على وجه آخر تباين إطلاقه على الله، وأما معنى هذا الاسم فخاص خصوصاً لا يتصور فيه مشارك لا بالمجاز ولا بالحقيقة، ولأجل هذا الخصوص توصف سائر الأسماء بأنها اسم الله، ويعرف بالإضافة إليه فيقال الصبور والشكور والجبار والملك من أسماء الله، ولا يقال الله من أسماء الصبور والشكور، لأن ذلك من حيث هو أدل على كنه المعانى الإلهية وأخص بها فكان أشهر وأظهر، فاستغنى عن التعريف بغيره وعُرف غيره بالإضافة إليه.

وقد قال بعض المشايخ: إنما يعرف توحيد الرجل عند الصدمة الأولى من المحنة، يعنى بذلك إقباله على الله بقلبه فى أول الوهلة.

وقد حكى عن أحمد بن أبى الحوارى أنه قال: كنت مع أبى سليمان الدارانى فى طريق مكة فسقطت منى السطيحة، فأخبرت أبا سليمان بذلك قال: يا راد الضالة، يا هادى من الضلالة، اردد علينا الضالة، قال: فلم ألبث حتى أتى رجل يقول: من سقطت منه سطيحة، فإذا هى سطيحتى، قال: فأخذتها، قال أبو سليمان: حسبت أنه يتركنا بلا ماء فمضينا قليلا، وكان برد شديد، وعلينا الفراء، فرأينا رجلا عليه طمران رثان وهو يترشح عرقا، فقال أبو سليمان: نواسيك من فضل ما معنا، فقال: الحر والبرد خلقتان من خلق الله، إن أمرهما غشيانى، وإن أمرهما تركانى، فأنا أسير فى هذه البادية منذ ثلاثين سنة ما ارتعدت ولا انتفضت، يلبسنى فى البرد فيحاً من محبته، ويلبسنى فى الحر برد رحمته، يا دارانى، تشير إلى الزهد وتجدد البرد، يا دارانى تبكى وتصيح وتستريح إلى الترويح، قال: فمضى أبو سليمان وهو يقول: لم يعرفنى غيره.

قال الأستاذ: هذه الحكاية تدل على أن أبا سليمان صدق فى فزعه إلى الله تعالى والتجائه إلى الله عند فقد السطيحة فحقق الله ظنه لما وصل إليه مفقوده، ثم صانه عن محل الإعجاب بما أراه من محل من زاد عليه فى معناه، ثم صغر فى عينه حال نفسه بما اطلع عليه من مزية غيره عليه فى مقامه، وتلك سنة الله مع أوليائه أن يصونهم عن ملاحظة الأعمال ويصغر فى أعينهم ما يصفو لهم من الأحوال.

وكان الشيخ أبو على الدقاق، رحمه الله تعالى، يقول: علامة من كان صادقا فيما ظهر عليه من التسواجد، أن تكون خجلته بعد صحوه من تلك الغلبة أكثر من خجلة من قارف كبيرة، وكان كثيراً ما ينشد فى معناه:

يتجنب الآثام ثم يخافها فكأنما حسنته آثام

وسئل الشبلى عن أفضل الطاعات فأنشأ يقول:

إذا محاسنى اللاتى أدل بها

كانت ذنوبى فقل لى كيف أعتذر

هكذا وصف من يعتقد فى معنى اسم الله تعالى أنه الذى يفرع إليه فى النوائب لا يساكن المخلوقين ولا يستعين بغير رب العالمين، يغتتم خلوته ثم يصفى دعوته ويظهر سرا بين يديه غصته، ويرفع إليه بإخلاص القلب قصته، فإن وافق دعوته سابق القضا فاز بالنجح والظفر بجزيل العطا وإن كانت القسمة بخلاف ما طلب من البغية ألبسه الله لباس الرضا، فهو بحسن أدبه بل بكمال وده ومحبه بعد المنع عطاء ومنحة والرد إجابة وقربة، وفى معناه أنشدوا:

أريد عطاءه ويريد منعى

فسأترك ما أريد لما يريد

وأنشد آخر:

حين أسلمتنى إلى الذال واللام [الذل]

تلقيتنى بعين وزاى [العز]

وقل من يوفق للدعاء ثم لا يستجاب له، فإن من لا يكون أهلا للإجابة قل

ما ينطق لسانه بالمسألة.

وقد حكى عن بعضهم أنه باع جارية له فندم على بيعها فاستحيا من الناس

أن يظهر حالته، فكتب حاجته على كفه ورفعها إلى السماء، فلما أصبح قرع

عليه الباب فقال: من أنت؟ فقال: مشترى الجارية مع الجارية، فقال: اصبر

حتى آتيك بالثمن، فقال: لست أريد الثمن، فإنى أخذت خيراً من ذلك، إنى

رأيت فى المنام رب العزة يقول لى: إن البائع ولى من أوليائنا وقلبه معلق بها،

فإن رددتها إليه بلا ثمن أدخلناك الجنة بلا عمل، فأنا أثرت الثواب على الثمن.

من قال إن اشتقاق اسم الله من الوله والرد عليه:

قول آخر في اشتقاق هذا الاسم: ومن الناس من قال: إن اشتقاق هذا الاسم من الوله، قالوا: والوله هو الطرب وهو خفة تصيب الرجل لسرور أو حزن، وفي معناه أنشدوا:

ولهت نفس الطروب إليكم

ولهها حال دون طعم الطعام

قال الأستاذ: وكان الدقاق يقول: سماع اسم الله يوجب الوله، لأن المسمى به لا شبه له.

وهذا القول أيضاً لا يصح على طريق التحديد لاستحالة وجود الطرب في الأزل، ولكونه إلهاً لمن لا يصح منه الطرب، كما ذكرنا في الجمادات والأعراض، لكنه يصح في وصفه لا على وجه التحديد كما ذكرنا، فإن من عرف الله كان بإحدى وقتين: وقت قبض ووقت بسط، فالقبض يوجب هيئته، والبسط يقتضى قربته، وفي حال الهيبة يلحقه طرب هو دهشة، وفي حال القربة يصحبه طرب هو فرحة.

وقد حكى عن أبي حفص الصفار، وكان كبيراً في شأنه، أنه قال: تهت في البادية أياماً فعطشت مرة وضعفت، فرأيت رجلاً فاتحاً فاه ينظر إلى السماء، فقلت له: ما هذه الوقفة؟ فقال: مالك وللدخول بين المولى والعبيد، ثم أشار بيده وقال: هو ذا الطريق، فنحوت نحو إشارته فما مشيت إلا قليلاً حتى رأيت رغيفين، على أحدهما قطعة لحم حار، وهناك كوز ماء، قال: فأكلت حتى شبع، وشربت حتى رويت، ثم رأيت الطريق فرجعت إليه وقلت: ما التصوف؟ فتبسم ثم قال: لائح لاح، فاصطلم واستباح، يعنى بذلك أنه كشف

يرد على الأسرار فيختطف العبد ويستبيح منه كل ماله، حتى لا يؤثر لنفسه شيئاً، والاصطلام محل القهر ونعت الحيرة ووصف الدهشة، وكان الشبلى كثيراً ما يقول: يا دليل المتحيرين زدنى تحيراً.

وقال ذو النون المصري: المعرفة أولها التحير، ثم الاتصال، ثم الافتقار، ثم المحبة، وفي معناه أنشدوا:

حب من أهواه أدهشني
لا خلوت الدهر من ذاك الدهش
وأنشدوا أيضاً:

قد تحيرت فيك خذ يميني
يا دليلاً لمن تحير فيكا
من قال إن لفظ الله مشتق من (لاه):

ومن الناس من قال: إنه مشتق من قولهم: لاه، فسروه على وجهين: أحدهما: أنه بمعنى احتجب واستدلوا عليه بقول الشاعر:
لا هت فما عرفت يوماً بخارجة
يا ليتها خرجت حتى رأيناها
ويقول الآخر:

لاه ربي عن الخلائق طرا خالق الخلق لا يرى ويرانا
وهذا القول خطأ من وجوه، وإن كان له تعلق باللغة، منها أن الاحتجاب لا يجوز في وصفه تعالى لأنه من صفات الأجسام والجواهر لأن المحجوب لا يخلو إما أن يكون مثل الحجاب في القدر، أو أصغر منه أو أكبر، وكل ذلك محال في وصفه، ولأنه لم يزل إلهاً، والاحتجاب في الأزل محال، لأنه لم

يكن في الأزل غيره فيحتجب عنه، ولأنه إله الجمادات والأعراض ولا يجوز أن يكون المحجوب محجوباً إلا عمن يجوز أن يكون رائياً، والجماد والعرض لا يكون رائياً، والبيت الذي استدلوا به غير معروف.

فإن قال قائل: أردت بالاحتجاب أنه منع المبصرين من إدراكه ورؤيته، فيكون هذا القول صحيحاً في وصفه، وإن لم يجز أن يكون حداً له لكونه في الأزل إلهاً ولم يكن معه من منعه وحجبه، فعلى هذا، من علم أنه منع المبصرين عن إدراكه ورؤيته فشرطه أن يكون متحققاً بإطلاع الحق سبحانه عليه فيكون مراقباً لربه، وعلامته أن يكون محاسباً لنفسه، ومن لم تصح محاسبته لنفسه لم تصح مراقبته لربه.

وسئل بعضهم عما يستعين به العبد على حفظ البصر فقال: يستعين عليه بعلمه بأن رؤية الله تعالى له سابقة لنظره إلى ما ينظر إليه.

وقيل: إن امرأة راودت طاوساً اليماني عن نفسه، فقال لها، وكأنا بمكة: تعالى إلى المسجد الحرام، فلما دخلت معه المسجد قال لها: اقضي ما تريدين، قالت: فكيف مع رؤية هؤلاء الناس بأسرهم؟ قال: فكيف لا أستحي ولا تستحيين من رؤية الله تعالى، قال: فتابت تلك الساعة وحسنت حالتها.

وهكذا صفة من كان من أولياء الله تعالى، لا يكون بينه وبين أحد شيء إلا ويصير سبب نجاته حقاً كان أو باطلاً، وفي هذا المعنى حكى عن أبي سعيد الخراز أنه قال: كنت في بدايتي حديثاً حسن الوجه، فكان رجل من الشطار الجبارين يؤذيني في بلدي، فعزمت على السفر وخرجت من البلد، فبينما أنا أمشي إذ أنا به وقد لحقني، وأخذ يؤذيني، فقلت له: إما أن تنصرف عني أو أطرَح نفسي في هذه البئر، فلم ينصرف، قال: فألقيت نفسي في بئر كانت هناك، قال: فأمسكني الله وسط تلك البئر في الهواء، قال: فنظر ذلك الرجل

إلى وتعجب، وغلبت عليه الدهشة والحيرة، قال: فخرجت فجاء الرجل وتضرع إلى وبكى وتاب على يدي وصار أحد الأكابر، ولم يتخرج على يدي أحد قبله، وكان أول مرید لى.

فصل: من قال إن معنى لاه: علا، والرد عليه:

ومنهم من قال: إن معنى لاه: علا، يقال: لاهت الشمس إذا علت، والعرب تسمى الشمس إلهة، قال الشاعر:

* وأجلت الإلهة أن تغيبا *

فهذا الذى قالوه إن أرادوا به علو المكان والمترل فمحال فى وصفه سبحانه، لقيام الدلالة على استحالة كونه فى المكان، وإن أرادوا به علو الصفة فذلك واجب فى وصفه تعالى.

فعلى هذا التفسير من علم علوه وجلاله فشرطه أن يتصاغر فى عينه ويتواضع لربه فى نفسه، وعامة ذلك أن يعظم أمر الله، عز وجل، فلا يكون له فى الطاعة تقصير، ولا منه لأداء حق الله تأخير، وعامة صحة ذلك أن يكفيه الله تعالى جميع أحواله ويصونه عن محل الذل فيما يسنح له من أشغاله، فإن من حفظ أمر الله حفظ الله عليه وقته.

وفى هذا المعنى حكى عن بعضهم أنه قال: رأيت راعيا يرعى الغنم وهو فى الصلاة، والذئب يحفظ أغنامه، قال: فقلت له: متى صالح الذئب الغنم؟ فقال: لما تصالح رب الغنم مع رب الذئب وقع الصلح بين الذئب والغنم. وكان الدقاق يقول: إن من له قدر عند الله أو منزلة فلو ظهر منه خلل فى بعض أحواله عاتبه حتى السنور (القط) فى بيته.

وكان يحكى عن بعض المرازمة أنه قال: اجتاز الواسطى يوم الجمعة بباب

حانوتى فانقطع شسع نعله، فأخرجت إليه شسعاً واستأذنته فى إصلاح نعله فأذن لى، ثم قال: أتدرى لم انقطع شسع نعلى؟ فقلت: حتى تقول، فقال: لأنى ما اغتسلت للجمعة، فقلت: ههنا حمام، أفتدخله؟ فقال: نعم، ودخل.

من قال إن لفظ الله مشتق من آله، أى بالمكان والرد عليه:

قول آخر فى معنى اسمه الله: قال بعض الناس: اشتقاقه من قولهم: آله بالمكان إذا أقام به، وفى معناه أنشدوا:

ألها بدار ما تبين رسومها كأن بقاياها وشام على اليد

فكانهم قالوا: إنما كان إلها بقدمه ودوام وجوده.

وقال بعض الناس: إن معنى الإله هو القديم، وهذا القول باطل، لأنه لو كان كما قالوا لوجب أن يكون كل من كان له إقامة بمكان أو تقدم بزمان أو دوام لوجود كان له قسط من الألوهية، وهذا باطل.

فأما دوام تقدم الوجود وتقدم الكون فمستحق للقديم سبحانه واجب، فمن عرف ذلك فى وصفه فشرطه أن لا يساكن المخلوقات ولا يوطن نفسه على شىء من المصنوعات، ويرتقى بهمة إلى رب الأرضين والسموات، وقال الله تعالى ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ فعند ذلك يكون عظيم الهمة شريف الإرادة جليل الحال لا يتعزز بدنياه، ولا يرضى بدون مولاه فيكفيه الله ما لا بد منه ويجعل الكون بأسره خادماً له، فلا يستوحش من الغربة لما وجده من الإيناس والقربة.

وقد حكى عن بعضهم أنه قال: خرجت مرة إلى الحج فبينما أنا فى البادية إذ تهت، فلما جن على الليل، وكان ليلة مقمرة سمعت صوت شخص ضعيف يقول لى: يا أبا إسحاق، قد انتظرتك من الغداة، فدنوت منه، فإذا هو شاب ضعيف نحيف أشرف على الموت، وحوله رياحين كثيرة، منها ما أعرف ومنها

ما لا أعرف، فقلت له: من أين أنت؟ فقال: من مدينة شمساط، كنت في عز ورفعة فطالبتني نفسي بالعزلة فخرجت، وقد أشرفت على الموت، فسألت الله تعالى أن يقيض لي وليا من أوليائه، وأرجو أنك هو، فقلت: ألك والدان؟ قال: نعم، وإخوة وأخوات، فقلت: هل اشتقت إليهم أو إلى ذكرهم؟ فقال: لا، إلا اليوم أردت أن أشم ريحهم، فطافت بي السباع والبهائم فبكين معي وحملت إليّ هذه الرياحين، فقال: فبينا أنا معه على تلك الحالة يرق له قلبي إذا بحية أقبلت وفي فمها طاقة نرجس كبيرة، فقالت: دع شرك عنه، فإن الله يغار على أوليائه، قال: فغشى علىّ فما أفقت حتى خرجت نفسه، ثم وقع علىّ ثبات فانتبهت وأنا على الجادة^(١)، قال: فدخلت مدينة شمساط بعدما حججت فاستقبلتني امرأة بيدها ركوة، فما رأيت أشبه بالشاب منها، فلما رأتني قالت: يا أبا إسحاق، كيف رأيت الشاب؟ فإني انتظرتك منذ ثلاث، فذكرت لها القصة إلى أن قلت: قال: أردت أن أشمهم، فصاحت وقالت: أولا بلغ الشم؟ وخرجت نفسها، فخرج أتراب لها عليهن المرقعات والفسوط وتكفلن أمرها وتولين دفنها فانصرفت عنها.

من قال إن لفظ الله مشتق من آله إذا تحير والرد عليه:

قول آخر: ومنه، من قال: إن معنى الله من آله إذا تحير، وهذا أيضًا لا يصح من طريق التحديد وإن صح من طريق المعنى، على معنى أنه تحار العقول في جلال سلطان الله تعالى، وذلك من أوصاف التعظيم، وأن الذي يرى مخلوقًا فيدهش في رؤيته ويتحير فيما يأخذ عنه من مشاهدته، وهو مخلوق مثله ذو نقص، فحقيق به أن يتحير لو حصلت له ذرة من كمال المعرفة.

(١) الطريق الواضح.

ولقد قال يحيى بن معاذ الرازى: ولو دارت ألسنة العارفين مع الناس كما تدور قلوبهم مع الله لقال الناس: إنهم مجانين، وعلامة صحة هذه الحالة أن لا يقع فى أحكام الشريعة تقصير فإن من لم تحفظ عليه أوقاته فى أداء ما كلف، وإن كان مغلوباً فلنقص فى حاله.

وقيل للشبلى: ما علامة صحة ذلك فى حالك هذه؟ فقال: أن لا يجرى على فى أوقات الغلبة ما يخالف الصحو.

من قال إن لفظ الإله أنه المعهود والرد عليه:

قول آخر فى معنى اسمه تعالى الله: ومن الناس من قال: إن معنى الإله أنه المعهود، ومنهم من عبر عنه، فقال: هو المستحق للعبادة، ومنهم من قال: الذى لا تجب العبادة إلا له، قالوا: والدليل على أنه من التأله الذى هو التعبد، قول الشاعر:

لله در الفانيات الموه سبحن واسترجعن من تأله

أى من تعبد.

قالوا: ولأن العرب سمت الأصنام آلهة لما عبدوها، وهذا أيضاً لا يصح

من وجوه:

منها: أنه لم يزل إلهاً، ولا يقال: كان فى الأزل معبوداً لأن المعبود من له عابد وله عبادة، وتقدير ذلك فى الأزل محال، ولأن العبادة إنما تجب بأمر الله تعالى، ولو قدرنا أنه لو لم يأمر أحداً بعبادة لكان ذلك سائغاً فى وصفه، ولو كان كذلك لم يكن إلهاً على قضيتهم، ولأنه لو كان معنى الإله أنه المعبود لكان العابد بعبادته جعله إلهاً، وهذا محال، ولأنه إله من لا تصح منه العبادة كالجملادات والأعراض^(١) وغير ذلك، وهذا ظاهر، وأما التأله فهو مشتق من

(١) مثل البياض أو السواد مثلاً فى وجه الإنسان.

الإله والإله مشتق من التأله، فالتأله هو التقرب إلى الإله، على أن هذا المعنى صحيح في وصفه تعالى لا على سبيل التحديد للإله، فمن علم أنه المعبود سبحانه دون غيره أخلص في حالته، وصَدَقَ في طاعته، ووصفى عن الرياء أعماله وزكى عن الإعجاب أحواله، قال تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ .
وقد حكى عن يحيى بن معاذ، رحمه الله تعالى، أنه قال: لو دخل عليك صبي لتغيرت لأجله وغيرت ظاهره من قبله، إن أمر الرياء لدقيق.
وحكى عن بعض المشايخ أنه قال: لو أمر بمراء إلى الجنة لالتفت هل يراه أحد.

وأما الإعجاب الذى هو رؤية المقام واستكبار القدر والجاه واستكثار الطاعة والفعل فإنه سبب الحجاب، ولهذا قال الشيوخ: من أعجب بنفسه حجب عن ربه، ولو لم يكن لترك الإعجاب موجب سوى قصة إبليس حيث قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ وقصه قارون فى كثرة المال حيث خرج على قومه فى زينته، وقصة فرعون حيث قال: ﴿أَلَيْسَ لِي مَلِكُ مِصْرَ﴾ لكان فى ذلك كفاية فى الزجر والمنع، وفى بعض الكتب أن السمكة التى عليها الكون أعجبت لما أطاقت حمل الأرضين بثقلها فقيض الله تعالى لها بعوضة حتى لسعت أنفها فأصابها وجع شديد فسكنت والبعوضة بين عينيها لا تجسر أن تتحرك من خوفها^(١).

(١) مثال، والله أعلم بحقيقة الحال.

فصل

القول الصحيح فى معنى اسمه تعالى (الله) جل جلاله:

فإن قيل: فما الذى يصح فى معنى هذا الاسم إذا لم يصح ما ذكرتم من الأقاويل؟.

قلت: قد اختلفت أقاويل أهل الحق فى ذلك، والكل متقارب يرجع إلى معنى واحد، فمنهم من قال: الإله من له الألوهية، والألوهية القدرة على الاختراع، ومنهم من قال: هو المستحق لأوصاف العلو والرفعة، ومنهم من قال: هو من له الخلق والأمر، وذلك لأننا وجدنا أهل اللغة أطلقوا هذه اللفظة على من اعتقدوا فيه معنى استحقاق التعظيم، فعلمنا بإطلاقهم أنها لفظة موضوعة لمن يستحق ما لأجله يصح أن يعظم، فكانوا مصييين فى التسمية مخطئين فى التعيين.

وأمثال هذا كثير كإطلاقهم لفظ الحسن والقبح على شىء معلوم فى الجملة ثم أخطأوا فى الحكم لبعض الأشياء بأنها حسنة وأنها قبيحة على التعيين، ولهذا نظائر كثيرة، فمن عرف علوه سبحانه وقدره وتحقق رفعة ومجده فأماره صحته سقوط قدر الأغيار من قلبه، كما قيل: إذا عظم الرب فى القلب صغر الخلق فى العين، وقيل: المعرفة حق الأقدار سوى قدره، ومحو الأذكار سوى ذكره، وصفة من كان بهذا الوصف أن لا تأخذه فى الله لومة لائم، فيكون بحق الله قائماً، وبالحق ناطقاً، وفى دين الله قويا، وعن الأغيار بتعظيم السر برياً، فإن أفضل الأعمال كلمة حق عند من يُخاف ويُرجى^(١).

(١) كلمة حق عند سلطان جائر.

وقد حكى أن فيما مضى من الزمان كانوا يعبدون شجرة، فخرج رجل من المسلمين من بيته وركب حماراً له وأخذ فأساً بيده وقصد إلى قطع تلك الشجرة، غيرة في الدين وحمية، فتمثل له إبليس في صورة رجل فقال له: إلى أين تريد يا عبد الله؟ فقال: أقطع تلك الشجرة التي تُعبد من دون الله غيرة مني في الدين، فقال له: لا تفعل، بل انصرف وأنا أضع تحت وسادتك كل ليلة درهمين، فطمع الرجل فيه وانصرف، فأصبح ولم يجد شيئاً، فلبث اليوم الثاني والثالث فلم يجد شيئاً، ثم بعد أيام خرج مغضباً، وقد أراد حرده، فاستقبله إبليس فقال له: إلى أين تريد؟ فقال: الشجرة، فقال له إبليس: إنك لو درت حولها لوقعت عنقك، إنك لما فات من حظك حردت، والمرة الأولى ما كان يقاومك أحد، فانصرف راشداً.

ثم إن من كان بوصفه التعظيم لربه أورثته تلك الحالة شفقة على خلقه، فيتحمل الأذى بطيب نفس من الكل، ولهذا قال سهل، رحمه الله تعالى: الصوفي: من كان دمه هدرًا وملكه مباحًا والخلق في الدنيا جيرانك في السجن، بل رفقاؤك في السفر، فأحسنهم خلقاً أشرفهم قدراً.

وقد حكى عن مالك بن دينار أنه استأجر داراً من يهودي، فحول اليهودي مستحمه في الدار التي كان فيها إلى بيت كان على البيت الذي فيه مالك، وإذا الجدار مهدم تدخل النجاسة إلى بيت مالك في محرابه، يقصد بذلك أذاه، ومالك ينظف البيت كل ليلة ويكنسه ولم يقل شيئاً، حتى أتى على ذلك مدة، فعرف صبره فدخل عليه، فقال: ما الذي صبرك على مقاساة هذه المشقة دون أن تخبرني بذلك، فقال: قول نبينا ﷺ: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه» قال: فأسلم اليهودي وحسن إسلامه.

فصل آخر فى معنى اسم الله جل جلاله

أصل هذا اللفظ الشريف عند المدارس اللغوية:

واختلف الناس من وجه آخر فى أصل هذه الكلمة، أى شىء كان؟ فذهب الكوفيون إلى أنه كان فى الأصل لاه، ثم أدخل فيه الألف واللام فصار الله. وقال البصريون: كان فى الأصل إلاه ثم دخل عليه الألف واللام فصار الإلاه، فاجتمع فيه همزتان وبينهما حرف ساكن، والساكن لا يحجز حجزاً حصيناً فصار كأنه اجتمع فيه همزتان، ومن شأن العرب إذا اجتمع همزتان حذفت إحداهما، ولم يجز حذف الأولى لأنها مجتلبة لسكون اللام، فحذفت الثانية، فاجتمعت لآمان، فأدغمت إحداهما فصار الله. وليس هذا موضع البسط فيه، فاقصرنا على اليسير منه.

أقوال شيوخ الصوفية فى معنى الاسم الجليل (الله):

فأما أقاويل شيوخ الصوفية فى معنى هذا الاسم فكثيرة، وأكثرها يحتاج إلى تفسير وبيان لكونه بوصف الزمن ونحن نذكر منه طرفاً على وجه الإيضاح. فمن ذلك ما حكى عن الشبلى أنه قال: ما قال أحد الله سوى الله، فإن من قاله قاله بحظ، وأنى تدرك الحقائق بالحظوظ؟.

والإشكال فى هذه الحكاية فى قوله: قال أحد الله سوى الله، وتفسير ذلك ما قاله مقترناً به: أن كل من قاله قاله لحظ، فعلم أنه أراد به أن ذكر الخلق لله لا يشبه ذكر الله لله، والشىء الذى يقل قدره يعد لا شيئاً بالإضافة إلى ما له قدر. وقال أبو سعيد الخراز: ومنهم من جاوز حد نسيان حظوظ نفسه ووقع فى نسيان حظه من الله ونسيان حاجاته إلى الله، فلو تكلمت جوارحه وأعضاؤه ومفاصله لقلت: الله الله.

وفى هذا المعنى كان الشيخ أبو على يحكى أن رجلا كان يقول: الله الله دائما، فأصاب حجر رأسه وشجه فوق دمه على الأرض فاكتب الدم على الأرض الله الله.

وحكى أن أبا الحسين النوى بقى فى منزله سبعة أيام لم يأكل ولم يشرب ولم ينم ويقول: الله الله، فأخبر الجنيد بذلك فقال: انظروا محفوظ عليه أوقاته أم لا؟ ف قيل: إنه يصلى الفرائض، فقال: الحمد لله الذى لم يجعل للشيطان عليه سبيلا، ثم قال: قوموا حتى نزوره، فإما أن نستفيد منه وإما أن نفيده، فدخل عليه الجنيد فقال: يا أبا الحسن، ما الذى دهاك؟ فقال: أقول: الله الله، زيدوا على، فقال له الجنيد: انظر هل قولك: الله بالله أم قولك بنفسك، فإن كنت القائل: الله بالله فلست القائل له، وإن كنت تقول بنفسك فأنت مع نفسك، فما معنى الوله؟ فقال: نعم المؤدب أنت، وسكن وله.

وقال بعضهم: إن الألف فى هذا الاسم إشارة إلى الوجدانية، واللام إشارة إلى محو الإشارة، واللام الثانية إشارة إلى محو المحو فى تكشف الهاء.

وحكى أن الشبلى قال فى مجلس الجنيد فى ولهه: الله الله، فقال له الجنيد: يا أبا بكر، الغيبة حرام.

قيل: معناه إن كنت غائبا فذكر الغائب غيبة، وإن كنت حاضرا فهو ترك الحرمة.

وحكى عن أبى سعيد الخراز أنه قال: رأيت بعضهم فقلت: ما غاية هذا الأمر؟ قال: الله، قلت: ما معنى قولك: الله؟ قال: تقول: اللهم ودلنى بك عليك، وثبتنى عند وجودك، ولا تجعلنى ممن يرضى بجميع ما هو دونك عوضاً منك، وأقر فؤادى عند لقائك^(١).

(١) ينبغى أن يكون حظ العبد من هذا الاسم التآله، بمعنى أن يكون مستغرق القلب والهمة =

باب فى معنى

«لا إله إلا الله» وما يتعلق به^(١)

اعلم أن هذا القول «إن كان ابتداءؤه النفى فالمراد به غاية الإثبات ونهاية التحقيق، فإن قول القائل: لا أخ لى سواك ولا معين لى غيرك، أكد من قوله: أنت أخى وأنت معينى، وقد روى فى الخبر أن من كان آخر كلامه: لا إله إلا الله دخل الجنة، وروى عنه عليه السلام أنه قال: «من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه دخل الجنة» وروى فى الخير: «مفتاح الجنة لا إله إلا الله»^(٢) وإنما يكون

= بالله تعالى، لا يرى غيره ولا يلتفت إلى سواه، ولا يرجو ولا يخاف إلا إياه، وكيف لا يكون وقد فهم من هذا الاسم أنه الموجود الحقيقى الحق، وكل ما سواه فان وهالك وباطل إلا به، فىرى أولاً نفسه أول هالك وباطل، كما رأى رسول الله عليه السلام حيث قال «أصدق بيت قالته العرب قوله لبيد:

ألا كل شىء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل

(١) قال ابن عباس: (لا إله إلا الله لا نافع ولا ضار ولا معز ولا مذل ولا معطى ولا مانع إلا الله).

(٢) قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨).

وروى عن جابر أنه عليه السلام سئل عن الموجبتين، أى التى توجب للإنسان الجنة والتى توجب له النار، عياداً بالله من النار، فقال: «من لقى الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقى الله يشرك به شيئاً دخل النار».

وروى ابن عمر عن رسول الله عليه السلام أنه قال: «ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة عند الموت، ولا عند النشور، وكأنى أنظر إلى أهل لا إله إلا الله عند الصيحة ينفضون شعورهم من التراب ويقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾» وروى أبو سعيد الخدرى عن النبى عليه السلام أنه قال: «ما من عبد يقول أربع مرات: اللهم أنى أشهدك، =

العبد قائلًا في الحقيقة: لا إله إلا الله، إذا كان قائلًا بقلبه، لأن الكلام المخلوق محله القلب، وذلك معلوم من مذهب أهل الحق^(١) وكذلك من طريقة أهل اللغة، قال الأخطل:

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

وإنما يكون قائلًا: لا إله إلا الله بقلبه إذا كان عارفاً بربه.

وكل الناس يحملون قوله ﷺ: «من قال لا إله إلا الله» مخلصاً على أنه أراد أنه إذا مات على الإخلاص، وأهل الإشارة قالوا إذا كان مخلصاً في مقالته كان داخلاً في الجنة في حالته، قال الله تعالى: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾^(٢) قيل جنة معجلة وهي حلاوة الطاعات، ولذاذة المناجاة والاستئناس بفنون المكاشفات، وجنة مؤجلة هي فنون المثوبات وعلو الدرجات.

ولقد أحسن من قال: لا وحشة مع الله، ولا راحة مع غير الله، قال رسول الله ﷺ: «لا راحة للمؤمن من دون لقاء الله» وأن العارف لا جلوة له إلا في خلوته ولا راحة له إلا في مناجاته على بساط قربته، قال قائلهم:

إذا تمنى الناس روحاً وراحة

تمنيت أن ألقاك يا عز^(٣) خالياً

= وكفى بك شهيداً، وأشهد حملة عرشك وملائكتك، وجميع خلقك، بأنني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك، لا شريك لك، وأشهد أن محمداً عبدك ورسولك إلا كتب الله له به صكاً من النار.

(١) قيل: إذا كان آخر الزمان لم يكن لشيء من طاعتهم فضل لفضل لا إله إلا الله، لأن صلاتهم وصيامهم يشوبها أنواع من الرياء والسمعة، ولا إخلاص في شيء منها، أما كلمة: لا إله إلا الله فهي ذكر الله، والمؤمن لا يذكرها إلا عن تصميم القلب.

(٢) الرحمن: ٤٦.

(٣) أصلها: يا عزة، فرخم بحذف الحرف الأخير من الاسم في النداء.

قول المشايخ في كلمة التوحيد: (لا إله إلا الله):

وأما أقاويل المشايخ في هذه الكلمة فقد قال بعضهم: إنه نفى ما يستحيل كونه وإثبات ما يستحيل فقده، ومعنى هذا أن يكون الشريك له سبحانه محالاً، وتقدير العدم لوجوده مستحيلاً^(١).

وقال بعض المشايخ: مجيباً لمن قال له: لم تقول: الله الله ولا تقول: لا إله إلا الله؟ فقال: نفى العيب حيث يستحيل العيب عيب.

وكان الدقاق رحمة الله تعالى يقول: إنما قول: لا إله إلا الله لاستصفاء الأسرار عن الكدورات، لأنه إذا قال العبد: لا إله إلا الله صفا قلبه وحضر سره ليكون في ورود قوله الله على قلب منقى وسر مصفى^(٢).

وقال رجل للشبلي: يا أبا بكر، لم تقول: الله الله ولا تقول: لا إله إلا الله؟ فقال: لا أنفى له ضداً، فصاح وقال: أريد أعلى من ذلك، فقال: أخشى أن أؤخذ في وحشة الجحد، فقال الرجل: أريد أعلى من ذلك، فقال: قال الله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾^(٣) فزقق الرجل وخرجت روحه، فتعلق أولياء الرجل بالشبلي وادعوا عليه دمه وحملوه إلى الخليفة، فخرجت الرسالة إلى الشبلي من عند الخليفة فسألوه عن دعواهم، فقال

(١) لا إله يرجى فضله، ويخاف عدله، ويؤمن جوره، ويؤكل رزقه، ويترك أمره، ويسأل غفره، ويرتكب نهيه، ولا يحرم فضله إلا الله الذي هو رب المؤمنين، وغفار ذنوب المذنبين، وملجأ التائبين، وستار المعيين، وغاية رجاء الراجين، ومنتهى مقصد العارفين.

(٢) قول العبد: لا إله إلا الله، إشارة المعرفة، والتوحيد بلسان الحمد، والتسديد إلى الملك الحميد، فإذا قال العبد: لا إله إلا الله فالمعنى: لا إله إلا والنعماء والقدرة والبقاء والعظمة والسناء والعز والثناء والسخط إلا لله الذي هو رب العالمين، وخالق الأولين والآخرين، وديان يوم الدين.

(٣) الأنعام: ٩١.

الشبلى: روح حنت فرنت فدُعيت فأجابت فما ذنبى؟ فصاح الخليفة من وراء الحجاب: خلّوه فلا ذنب له.

لا إله إلا الله مفتاح الجنة:

وقيل: فمعنى قوله: لا إله إلا الله، مفتاح الجنة أن العبد إذا كان مطيعاً كان داره فى الجنة أشد عمارة وأكثر زينة، وإذا عصى كان لا يعمر داره ولا يزول ملكه ولا يسلب مفتاح الدار بمن لا يعمرها، فكذلك ما دام العبد مخلصاً فى قول: لا إله إلا الله كان من أهل الجنة.

باب

فى معنى «هو»^(١)

اعلم أن «هو» اسم موضوع للإشارة، وهو عند الصوفية إخبار عند نهاية التحقيق، وهو يحتاج عند أهل الظاهر إلى صلة تعينه ليكون الكلام مفيداً، لأنك إذا قلت: «هو» ثم سكت فلا يكون الكلام مفيداً حتى تقول: هو قائم أو قاعد، أو هو حى أو ميت وما أشبه ذلك^(٢).

فأما عند القوم فإذا قلت: هو فلا يسبق إلى قلوبهم غير ذكر الحق،

(١) هذا اسم له هبة عظيمة عند أرباب المكاشفات، واعلم أن الألفاظ قسمان: مظهرة ومضمرة، أما المظهرة فهي الألفاظ الدالة على الماهيات المخصوصة كالسواد والبياض والحجر والمدر، وأما المضمرات فهي الألفاظ الدالة على المتكلم أو المخاطب أو الغائب من غير أن تكون دالة على خصوصية ماهية ذلك الشيء، وهى ثلاثة: أنا وأنت وهو، وأعرفها أنا ثم أنت ثم هو، والدليل على صحة هذا الترتيب أن تصورى لنفسى من حيث إنى أنا لا يتطرق إليه الاشتباه، فإن من المحال أن أصير مشتبهاً بغيرى فى عقلى أو يشته بغيرى فى عقلى، بخلاف هو، فإنه قد يشته بغيره وبغيره يشته به، وأما أنت فلا شك أنه أعرف من هو، لأن الحاضر أعرف من الغائب، فالحاصل أن أعرف المضمرات هو قولنا: أنا، وأشدّها بعداً عن العرفان هو قولنا هو، وأما أنت فكالمتوسط بينهما، والتأمل التام يكشف عن صدق ما ذكرناه، وهو جل جلاله بعيد بعزته وقدرته وسائر أوصافه التى لا يستطيع القرب منها مخلوق من مخلوقاته تعالى.

(٢) إن الأسماء المشتقة دالة على الصفات، ولفظ هو دال على الموصوف، والموصوف أشرف من الصفة، ولذلك قال المحققون: إن ذاته ما كملت بالصفات، بل ذاته لغاية الكمال استلزمت صفات الكمال، فلفظ هو يوصلك إلى ينبوع العزة والرحمة والعلو، وسائر الألفاظ يوصلك إلى الصفات.

فيكتفون عن كل بيان يتلوه لاستهلاكهم في حقائق المقرب باستيلاء ذكر الله على أسرارهم وانمحائهم عن شواهدهم فضلا عن إحساسهم بمن سواه، وكان الإمام أبو بكر بن فورك رحمته الله يقول: «هو» حرفان: هاء وواو، فالهاء تخرج من أقصى الحلق، وهو آخر المخارج، والواو تخرج من الشفة، وهو أول المخارج، فكأنه يشير إلى ابتداء كل حادث منه، وانتهاء كل حادث إليه، وليس له ابتداء ولا انتهاء، وهو معنى قوله سبحانه: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾^(١) فقوله: «هو الأول»: إخبار عن قدمه، وقوله «الآخر»: إخبار عن استحالة عدمه، وهو الأول بإحسانه إليك بديا، والآخر بإتاحته لك وإدامته عليك لطفاً أبديا، فكل خير لك به نظامه وعليه تمامه، قال الله سبحانه: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾^(٢) وقد حكى عن بعضهم أنه قال: رأيت بعض الوالهيـن فقلت: ما اسمك؟ فقال: هو، قلت: من أنت؟ فقال: هو قلت: من أين جئت؟ فقال: هو، فقلت: من تعنى بقولك هو؟ فقال: هو، فما سألته عن شيء إلا قال: هو، فقلت: لعلك تريد الله، قال: فصاح وخرجت روحه.

الله كاشف كل شيء بأسمائه تعالى:

وقال أهل الإشارة: إن الله تعالى كاشف الأسرار بقوله: هو، وكاشف القلوب بما عده من الأسماء، وقيل كاشف المحبين بقوله: هو، وكاشف المتيمين بقوله: الله، وكاشف العلماء بقوله أحد، وكاشف العقلاء بقوله الصمد، وكاشف العوام بقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾^(٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ وكاشف الخواص بإلهيته، وكاشف خاصة الخاضعة بهويته، وكاشف العوام بأفعاله الحاصلة بقدرته.

باب (*)

فى معنى اسمه تعالى

٢- الملك (١)

جل جلاله

اعلم أن الله سبحانه وتعالى يوصف بأنه الملك، قال الله تعالى: ﴿فَتَعَالَى

(*) لم يذكر المؤلف، رحمه الله تعالى، اسمه تعالى: الرحمن، الرحيم، ونقول كما قال سادتنا من المؤلفين:

هما اسمان مشتقان من الرحمة، فالرحمن الذى إذا سئل أعطى، والرحيم الذى إذا لم يسأل غضب، وهو الرحمن بالنعماء، والرحيم بالآلاء، فالنعماء ما أعطى وحبى، والآلاء ما عرف وروى، وهو الرحمن بالإنقاذ من النيران، والرحيم بإدخال الجنان، وهو الرحمن بإزالة الكروب والعيوب، والرحيم بإنارة القلوب بالغيوب، وهو الرحمن بكشف الكروب، والرحيم بغفران الذنوب، وهو الرحمن بغفران السيئات، الرحيم بقبول الطاعات، الرحمن بتعليم القرآن، الرحيم بتشريف التكريم والتسليم.

وقال بعضهم: الرحمن لأهل الافتقار والرحيم لأهل الافتخار، إذا شهدوا جلاله طاشوا وافتقروا، وإذا شهدوا جماله عاشوا وافتخروا.

وقيل: الرحمن بما ستر فى الدنيا، والرحيم بما غفر فى العقبى.

(١) الملك: هو الذى يستغنى فى ذاته وصفاته عن كل موجود، ويحتاج إليه كل موجود، بل لا يستغنى عنه شيء، لا فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى وجوده ولا فى بقائه، بل كل شيء فوجوده منه، أو مما هو منه، وكل شيء سواه فهو له مملوك فى ذاته وصفاته، وهو مستغن عن كل شيء، فهذا هو الملك المطلق.

اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ» (١) ويوصف بأنه الملك، قال الله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (٢) ويوصف بأنه مالك الملك، قال الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾ (٣) ويوصف بأنه المليك، قال الله تعالى: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (٤) فالمالك مشتق من الملك، والملك مشتق من الملك، والمليك مبالغة من المالك كالعليم مبالغة من العالم، والملك مبالغة من المالك، وأصل الملك في اللغة الشد والربط، ومنه قولهم: ملكت العجين إذا بالغت في عجنه.

ووجه ثان أنه مشتق من القدرة، قال الشاعر:

ملكته بها كفى فأنهزت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها
ويقال: ملكته كفى بالطعن إذا بالغ فيه، ويقال لعقد المصاهرة: الإملاك لأنه يرتبط بعقد التزويج وصلة ما بين الزوجين.

وأما حقيقة الملك عنه أهل التحقيق فهو القدرة على الإبداع والإنشاء، وعلى هذا فلا مالك على الحقيقة إلا الله، والعبد إذا وصف بالملك فلفظ الملك في وصفة مجاز (٥) وإن كان أحكام الملك في مسائل الشرع تكون على

(١) المؤمنون: ١٦.

(٢) الفاتحة: ٤، وراجع شرح اللفظ في تفسير «روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني» للآلوسي، من تحقيقنا.

(٣) آل عمران: ٢٦. (٤) القمر: ٥٥.

(٥) العبد لا يتصور أن يكون ملكاً مطلقاً، فإنه لا يستغنى عن كل شيء، فإنه أبداً فقير إلى الله تعالى، وإن استغنى عن سواه، ولا يتصور أن يحتاج إليه كل شيء، بل يستغنى عنه أكثر الموجودات، ولكن لما تصور أن يستغنى عن بعض الأشياء ولا يستغنى عن بعض الأشياء كان له شوب في الملك، فالمملك من العباد هو الذي يملك إلا الله، بل يستغنى عن كل شيء سوى الله، وهو مع ذلك يملك مملكته بحيث يطيعه فيها جنوده ورعاياها، وإنما مملكته الخاصة به قلبه وقالبه، وجنده شهوته وغضبه وهواه، ورعيته لسانه وعينه ويداه =

الحقيقة، فإن كون اللفظ في الشيء توسعاً ومجازاً لا يمنع أن تكون أحكام ذلك المسمى في الشريعة على الحقيقة، كلفظ الاستنجاء في الاستنظاف توسع، ثم لا يمنع أن تكون أحكام الاستنجاء في الشريعة على الحقيقة.

وقول المخالفين في حد الملك أنه القدرة على الإطلاق لا يصح لأنه يجب على قضيتهم أن يكون الغاصب مالكا للمغصوب لكونه قاهراً على الغصب، وهذا محال، وقول من قال: حقيقة الملك جواز التصرف في الشيء على الإطلاق احترازاً من الولي والوصي والوكيل لأنهم لا يتصرفون على الإطلاق بل يتصرفون بالإذن لا يصح، لأن الصبي مالك على الحقيقة والمجنون والمحجور عليه مالكان على الحقيقة، ولا يصح منهم التصرف فبطل ما قالوه.

هذا طرف من الكلام في معنى الملك والمالك مما يتعلق باللغة ومسائل الأصول، فأما ما يتعلق من الكلام فيه بطرائق التذكير فعلى أقسام:

منها: أن يقال إن العبد إذا تحقق أن الملك لله تعالى تنكب عن وصف الادعاء وتبرأ من الحول والقوة في تسليم الأمر لمالكة ولم يعول على اختياره، ولم يفزع إلى احتياله عند طلب الخلاص من مهالكه، فلا يقول: بى، ولا يقول: لى، ولا يقول: منى.

= وسائر أعضائه، فإذا ملكها ولم تملكه، وأطاعته ولم يطعها، فقد نال درجة الملك في عالمه، فإن انضم إليه استغناؤه عن كل الناس واحتاج الناس كلهم إليه في حياتهم العاجلة والآجلة فهو الملك في العالم الأرضي، وتلك رتبة الأنبياء عليهم السلام، فإنهم استغنوا في الهداية إلى الحياة الآخرة عن كل أحد إلا عن الله، واحتاج إليهم كل أحد، يليهم في هذا الملك العلماء، وهم ورثة الأنبياء، وإنما ملكهم بقدر قدرتهم على إرشاد العباد واستغنائهم عن الاسترشاد، وبهذه الصفات يقرب العبد من الملائكة في الصفات، ويتقرب إلى الله تعالى بها، وهذا الملك عطية للعبد من الملك الحق الذي لا مثوبة في ملكه.

ولهذا قال المشايخ: التوحيد إسقاط الياءات، يريدون الإضافة إلى نفسه^(١).

وقيل لبعض المشايخ: ألك رب؟ فقال: أنا عبده وليس لى ملك، فمن أنا حتى أقول لى.

فصل: فيمن تحقق بملك سيده جل جلاله:

ومن تحقق بملك سيده عاد جمال ذلك لنفسه، بل شهد بذلك استقلال نفسه، وفى معناه قيل:

وما ضررنا أننا قليل وجارنا

عزيز وجار الأكثرين ذليل

وحكى عن شقيق البلخى أنه قال: كان ابتداء توبتى أنى رأيت غلاماً فى سنة قحط يمرح زهواً، والناس تعلوهم الكآبة لمقاساة الجدوبة، فقلت له يا هذا، لم هذا المرح؟ أما ترى ما فيه الناس من المحن؟ فقال: ما يحق لى حزن ولسىدى قرية مملوكة يدخر منها ما أحتاج إليه، فقلت فى نفسى: إن هذا العبد لمخلوق ولا يستوحش لأن لسيده قرية مملوكة، فكيف يصح أن استوحش وسىدى مالك الملوك، فانتبهت وتبت.

فصل: من عرف المالك أعتق من هواه:

وإذا ثبت أنه مالك مملك، كما قال عز من قائل: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ (آل عمران: ٢٦) يملك من عباده من سبقت له عنايته وحققت له فى عموم الأحوال رعايته، فيملكه هواه ويعتقه من أسر نفسه ومناه، ويحرره عن رق البشرية ويخلصه من رعونة الإنسانية.

وفى معناه قيل: من ملك النفس فحر ما هو، والعبد من يملكه هواه.

وحكى أن بعض الأمراء قال لبعض الصالحين: سلنى حاجتك، قال: أولى

(١) أى ياءات الإضافة، كما تقول: كتابى، ابنى، فكل شىء لله الملك.

تقول ولى عبدان هما سيداك، قال: ومن هما، قال: الحرص والأمل، فقد غلبتهما وغلباك، وملكتهما وملكاك.

وقال بعض أهل الإشارة فى معنى قوله تعالى: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ (يوسف: ١٠١) أنه أراد بهذا الملك علو النفس حيث امتنع من مراودة امرأة العزيز. وقد حكى عن بعضهم أنه قال: كنت أمر بعسفان فوق بصرى على امرأة جميلة فمال إليها قلبى فاستعنت بالله واتقيت ومررت، فلما نمت تلك الليلة رأيت يوسف، عليه السلام، فى المنام، فقلت: أنت يوسف، فقال: نعم، فقلت: الحمد لله الذى عصمك من امرأة العزيز، فقال لى: والحمد لله الذى عصمك من العسفانية.

فصل: معرفة المتوحد بالملك تنفى التذلل للمخلوق:

ومن عرف أنه المتوحد بالملك أنف أن يتذلل لمخلوق، لأن المعرفة بمالكة توجب التجرد له فى التقرب إليه وقصده. وفى معناه ما حكى عن الساجى فى فصل ما يقول: أيجمل بالحر المريد أن يتذلل للعبيد وهو يجد من مولاه ما يريد.

وقال بعضهم: من عرف الله لم يحتمل غنج^(١) المخلوقين ولا فتنهم. وحكى عن بشر الحافى أنه قال: رأيت أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضي الله عنه فى النوم فقلت له: عظمى يا أمير المؤمنين، فقال لى: ما أحسن عطف الأغنياء على الفقراء طلبا للثواب، وأحسن من ذلك تيه الفقراء على الأغنياء ثقة بالله، فقلت: زدنى يا أمير المؤمنين، فقال:

قد كنت ميتا فصرت حيا وعن قريب تصير ميتا
عزز بدار الفناء ليت فابن بدار البقاء بيتا

(١) أصل الغنج الدلال من المرأة قد تبدى التمتع وهى راغبة.

فصل: من آداب من عرف أن الملك لله تعالى:

ومن آداب من عرف أن الملك لله، أن يثق بما يرجوه من الله ويأمله في جميع ما ينفق فيه ويفعله ويذره ويستعمله ويكون بما بيد الله أوثق مما في يده.
قال سهل بن عبد الله: من لمن يدبر فمولاه يدبره، وكان الدقاق، رحمه الله، يقول: من آمن بالخلف لم يحتشم من التلف.

وحكى عن بعضهم أنه قيل لبعض الفقراء حين دخل عليه ولم يجد شيئاً من المتاع في داره: ليس لكم شيء؟ فقال: بلى لنا داران: أحدهما دار أمن والأخرى دار خوف، فما يكون لنا من الأموال ندخره في دار الأمن، يعنى بذلك إنفاقه في سبيل الله.

وقيل في بعض الكتب: بشر من ادخر ماله بحادث أو وارث.
وحكى عن بعض أهل المعرفة أنه قال: كنت أسير في البادية مع القافلة فتقدمت الرفقة يوماً، فرأيت امرأة تمشي بين يدي القافلة فقلت: إنها ضعيفة، فسبقت القافلة لئلا تنقطع، وكان معي دريهمات فأخرجتها من جيبى وقلت لها: خذوها، فإذا نزلت القافلة فاطلبنى لأجمع لك شيئاً لتكثري مركوباً بحملك، قال: فمدت يدها وقبضت شيئاً من الهواء، وإذا فسى يدها دراهم فناولتني وقالت: أخذت من الجيب وأخذنا من الغيب.

وقال بعضهم: من أمارات التوحيد والثقة بالمعبود كثرة العيال على بساط التوكل، ومن آداب من كان واثقاً بالله تعالى أن لا يحتشم من الإنفاق والبذل في سبيل الله تحقيقاً بأن الخلف منه تعالى مسجل، وجميل العقبي مؤجل.
وحكى عن حاتم الأصم أنه كان صائماً يوماً فلما أمسى قدم إليه فطوره، فجاء سائل فدفع ذلك إليه فحمل إليه في الوقت طبق عليه من كل لون من

الأطعمة والحلاوة، فأتاه سائل آخر فدفعه إليه، ففتح له بصرة فيها دنانير في الوقت، فلم يتمالك أن صاح: الغوث من الخلف، الغوث من الخلف، وكان في جيرانه من يسمى خلفا، فتسارع الناس إليه وقالوا: لِمَ تؤذى الشيخ حتى يصيح منك وحملوه إليه، فقال: إني لم أعنه وإنما عجزت عن شكر الله تعالى على ما يعجل لي من الخلف . . . وذكر القصة.

* * *

باب

فى معنى اسمه

٣- القدوس^(١)

جل جلاله

القدوس على وزن فعول، وهو من القدس، والقدس: الطهارة، والتقديس التطهير، والأرض المقدسة: المطهرة، ومعناه فى وصفه تعالى يعود إلى استحالة النقائص فى وصفه، وتنزهه من الآفات^(٢) وذلك باستكمالهِ نعوت الجلال، فمن تحقق معنى ذلك فى وصفه علم أنه عزيز لا يُرتقى إلى تصورهِ وهم، ولا يطمع فى جواز تقديرهِ فهم، فلا تنبسط فى ملكه بغير تقديرهِ يد حدثان، ولا يقف مضى أحكامه على نصرة وأعوان، تاهت العقول فى قفار

(١) هو: المنزه عن كل وصف يدركه حس أو يتصوره خيال أو يسبق إليه وهم أو يختلج به ضمير أو يقضى به تفكير، وهو المنزه عن وصف من أوصاف الكمال الذى يظنه أكثر المخلوق.

قال بعض الشيوخ: القدوس من تقدست عن الحاجات ذاته، وتنزهت عن الآفات صفاته، وقيل: القدوس من قدس نفوس الأبرار عن المعاصى، وأخذ الأشرار بالنواصى، وقيل: القدوس من تقدس عن مكان يحويه وعن زمان يبليه، وقيل: القدوس الذى قدس قلوب أوليائه عن السكون إلى المألوفات، وأنس أرواحهم بفنون المكاشفات.

(٢) اعلم أن القدوس مشتق فى اللغة من القدس، وهو الطهارة، ولهذا يقال: البيت المقدس، أى: المكان الذى يُتطهر فيه من الذنوب، وقيل للجنة: حظيرة القدس لطهارتها من آفات الدنيا، وقيل لجبريل، عليه السلام: روح القدس لأنه طاهر عن العيوب فى تبليغ الوحي إلى الرسل عليهم السلام.

الحيرة عن الإحاطة بصمديته، كيف لا، وهو مستحق لنعى سرمديته، متوحد بتقدم أزليته، وكلت الأبصار عند رؤيته عن إدراك حقيقته، ولم لا والجبروت حقه باستحقاق الملكوت عينه وذاته.

ومن آداب من عرف هذا الاسم أن يظهر نفسه عن متابعة الشهوات، وماله عن الحرام والشبهات، ووقته عن دنس المخالفات، وقلبه عن كدورة الغفلات، وروحه عن المضاجعات والمساكنات، وسره عن الملاحظات والالتفاتات، فلا يتذلل لمخلوق بالنفس التى بها عبده، ولا يعظم مخلوقاً بالقلب الذى به شهده، ولا يبالى بما فقدته بعدما ووجده، ولا يرجع قبل الوصول إليه بعد ما قصده، فهو من الأغراض والأدناس متصاون، وبما يفوته من الأغراض وصحبة الأجناس متهاون، به يقول إذا قال، وبه يصول إذا صال، دلت نجوم عقله على ثبوت وجوده، وأضواء أقدار علومه بتحقيق نعت شهوده، وطلعت شمس معارفه فأذنت بفنائها وخموده، تفرد عند أفعاله عن دعواه، وتجرد فى عموم أحواله عن متابعة هواه، وأثر فى جميع أوقاته متابعة رضاه.

فصل: آداب من عرف اسمه تعالى القدوس:

ومن آداب من عرف أنه القدوس أن تسمو همته إلى أن يطهره الحق سبحانه من عيوبه وآفاته، ويقدسه عن دنس عاهاته فى جميع حالاته، فيحتال فى تصفية قلبه عن كدوراته، ويرجع إلى الله تعالى بحسن الاستجابة فى جميع أوقاته، فإن من طهر الله لسانه عن الغيبة طهر الله قلبه عن الغيبة، ومن طهر الله طرفه عن النظر بالريبة طهر الله سره عن الحجة.

حكى عن إبراهيم بن أدهم، رحمه الله: أنه مر بسكران مطروح على قارعة الطريق، وقد تقايا، فنظر إليه وقال: بأى شىء أصابته هذه الآفة، وقد ذكر الله بهذا الفم، فغسل فمه، فلما أن أفاق السكران أخبر بما فعله إبراهيم بن أدهم

فخجل الرجل وتاب وحسنت توبته، فرأى إبراهيم بن أدهم فيما يرى النائم كأن قائلًا يقول: غسلت فمه لأجلنا، فلا جرم طهرنا لأجلك قلبه.

وفى الأخبار عن النبي ﷺ: «نظفوا أفواهكم فإنها مجارى القرآن» وروى عنه ﷺ أنه قال: «بنى الإسلام على النظافة».

فصل: العابدون والزاهدون والعارفون:

واعلم أن الحق سبحانه يطهر نفوس العابدين بحسن تأييده عن دنس المخالفات، واتباع الهوى، ويطهر قلوب الزاهدين بيمن التسديد عن الرغبة فى الدنيا واستشعار المنى، ويطهر أسرار العارفين بنور توحيده عما سوى المولى، فالعابدون متصفون بطاعة الله مقبلون على عبادة الله، محترقون باستشعار الخلوص فى تقوى الله، والزاهدون مقيمون على الاكتفاء بوعده الله معرضون عما يوجب التهمة فى ضمان الله، والعارفون إن قاموا قاموا بالله، وإن نطقوا نطقوا بالله، وإن سكتوا سكتوا بالله، فكيفما دارت أوقاتهم وتصرفت أحوالهم، الغالب على قلوبهم ذكر الله، لاح لأسرارهم منه علم فطاح عن إحساسهم^(١) كل وصم، أذاقنا الله مما أذاقهم شمة، إنه ولى كل نعمة.

(١) أى: ذهب فلم يحسوا.

بَاب

فِي مَعْنَى اسْمِهِ تَعَالَى

٤- السَّلام^(١)

جَل جَلَالَهُ

السَّلام: اسم من أسمائه تعالى ورد به نص القرآن الكريم، واختلفوا في معناه فمنهم من قال: إن معناه ذو السَّلام، والسَّلام بمعنى السلامة كاللَّذاذ بمعنى اللَّذاة، والرضاع بمعنى الرضاعة، ومعناه يعود إلى تنزه الرب سبحانه عن الآفات، وتقديسه عن سمات المخلوقات، وهو بمعنى القدوس، وقيل: معناه: ذو السلامة أي منه السلامة لعباده، ولهذا قيل: إن معنى السَّلام: أنه سلم المؤمنين من عذابه، وقيل إنه السَّلام أي ذو السَّلام على أوليائه: قال الله تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾^(٢) وإذا قلنا إنه ذو السَّلام أي ذو السلامة من الآفات كان من صفات ذاته، وإذا قلنا إن المؤمنين يسلمون من عذابه كان من صفات فعله.

ومن آداب من عرف أنه السَّلام أن يسلمَ منه المؤمنون، كما ورد في الخبر

(١) هو الذي تسلم ذاته عن العيب وصفاته عن النقص وأفعاله عن الشر حتى إذا كان كذلك لم يكن في الوجود سلامة إلا وكانت معزوة إليه صادرة منه، وقد فهمت أن أفعاله تعالى سالمة عن الشر، أي الشر المطلق المراد لذاته لا لخير حاصل في ضمنه أعظم منه، وليس في الوجود شر بهذه الصفة.

(٢) النمل: ٥٩.

عن سيد البشر ﷺ أن المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، وقيل لبعضهم: من البر؟ قال: الذي لا يضمّر الشر، ولا يؤذى الذر.

وحكى عن بعضهم أنه رأى إنساناً يفتاب رجلاً فقال: هل غزوت العام الروم؟ فقال: لا، فقال: وهل غزوت الترك والهند؟ قال: لا، قال: وكيف تسلم منك الكفار ولم يسلم منك أخوك المسلم؟.

وقيل: إن أبا يزيد البسطامي حضر الجامع يوماً فوقف بجانب شيخ ركز عصاه له في الأرض فركز أبو يزيد عصاه، فوقف على عصا الرجل وأسقط عصاه، فلما انصرف أبو يزيد من الجامع مضى إلى دار الرجل وقال: إنك احتجت أن تنحنى إلى الأرض لتأخذ عصاك فتعنت من أجلى، فاجعلنى فى حل.

وقيل: إن عثمان بن عفان رضي الله عنه عرك أذن^(١) غلام له لترك أدب حصل منه، فقال الغلام: آه، قد أوجعتنى يا مولاي، فقال عثمان: خذ أذننى واعركها، فأبى الغلام، فألح عليه وقال: لأن تقتص منى فى الدنيا أحب إلى أن تقتص منى فى الآخرة، فعرك الغلام أذنه، فقال عثمان: زد، فقال الغلام: يا أمير المؤمنين، إن كنت تخاف من القصاص يوم القيامة فأنا أخافه أيضاً.

وحسبك فى هذا الباب ما روى عن النبى ﷺ «أنه اقتص من نفسه». وسئل بعضهم عن الورع فقال: هو أن تطالب نفسك بما يطالب به الشريك الشحيح شريكه، فيناقشه فى النقيير والقطمير.

فصل: آداب من تحقق باسمه تعالى السلام:

ومن آداب من تحقق بهذا الاسم أن يعود إلى مولاه بقلب سليم^(١)، والقلب السليم هو الخالص من الغل والغش والحسد والحقد، ولا يضر للمسلمين إلا كل خير وخلوص، وكل صدق ونصح، ويحسن الظن بكافتهم ويسىء الظن بنفسه، فيلاحظ أحواله بعين الازدراء، وأقواله بعين الافتراء، يعتقد أنه شر الخلق، كما قيل: إنه إذا رأى من هو أكبر منه سنا قال: هذا خير مني، لأنه أكثر مني طاعة وعرف الله قبلي، وإن رأى من هو دونه في السن قال: هو خير مني لأنه أقل مني معصية.

وقد قال بعض المشايخ: إذا ظهر لك من أخيك عيب فاطلب له سبعين بابا من العذر، فإن اتضح لك عذر، وإلا فعد على نفسك باللوم وقل: بئس الرجل أنت حيث لم تقبل سبعين عذراً من أخيك.

وحكى عن معروف الكرخي أنه مر بإنسان يتصدق بماء وهو يقول: رحم الله من يشرب، فأخذ معروف ذلك الماء وشرب، فقل له: أليس كنت صائماً؟ قال: بلى، كنت نويت أن أصوم ولكن قلت: دعوة مسلم لعلها تستجاب.

ومن أمارات من يكون سليم القلب أن ينصح المسلمين ولا ينطوي لهم على سوء وحيلة تخفي، ويدعو لهم بظهر الغيب، ويحسن إليهم ويظلم نفسه ويتصف لهم ولا يتصف منهم.

(١) كل عبد سلم عن الغش والحقد والحسد واردة الشر قلبه وسلم عن الآثام والمحظورات جوارحه وسلم عن الانتكاس والانعكاس صفاته فهو الذي يأتي الله بقلب سليم، وهو السلام من العباد القريب في وصفه من السلام المطلق الحق الذي لا مثوبة في صفته، ومعنى الانتكاس في صفاته أن يكون عقله أسير شهوته وغضبه، إذ الحق عكسه، وهو أن تكون الشهوة والغضب أسير العقل وطوعه فإذا انعكس فقد انتكس ولا سلامة، حيث يصير الأمير مأموراً، والملك عبداً، ولن يوصف بالسلام والإسلام إلا من سلم المسلمون من لسانه ويده، فكيف يوصف به من لم يسلم هو من نفسه.

وحكى أن بهلولا كان الصبيان يؤذونه ويرمونهم بالحجارة وهو يقول: إن كان
ولا بد فارموني بالصغار من الأحجار لئلا أحتاج إلى غسل الدم، ف قيل له فى
ذلك، فأنشد:

حسبى الله وتكلانى عليه
من نواصى الخلق طرا فى يديه
رب راض لى بأحجار الأذى
لم أجـد بدا من العطف عليه
فعسى يطلع الإله على فرح الـ
قوم فيـدنىنى إليه

وقد قال بعض المشايخ: كن فى التصوف ذنباً (ذيلًا) ولا تكن رأساً، فإن
علل الرأس كثيرة، معناه سلم للناس التقدم عليك يطب لك العيش، فمن رضى
بدون قدره رفعه الله فوق غايته.

واعلم أن الناس يرضون منك باليسير، ولهذا قالوا: كيلوا عن الناس من
هذه الرخيصة، يعنى ما استسر به أشكالك من تسليمك لهم تقدمهم عليك، وقد
روى فى الخبر عنه عليه السلام أنه قال: «أعجز أحدكم أن يكون كأبى ضمزم»
قالوا: يا رسول الله: ومن أبو ضمزم؟ قال: «رجل كان إذا خرج من منزله
قال: اللهم إنى تصدقت بعرضى على عبادك» وسمعت منصوراً المغربى يقول:
كان شيخ من المشايخ بالشام أو بالمغرب له أصحاب فجاءه إنسان فقال: إنى
أريد أن أخدم هؤلاء الفقراء، فقال الشيخ: ما اسمك؟ فقال: عيسى، وكان
يخدمهم وكل من له شغل كان يستعمله فيه، فجرى يوماً بين هذا الشيخ وبين
شيخ آخر مسألة فتنازعا فيها، فقال الشيخ للآخر تعال نتحاكم إلى أحد، فقال:

إلى من تريد؟ فقال: إلى عني - على جهة الاستخفاف به والثقة بأن الصواب فيما يقوله - فتحاكما إليه، فقال عني: أي شيء قلتما فذكرا له ما قالا فقال: أخطأتما جميعاً، والصواب: كيت وكيت، فقام الشيخ وقبل رأسه، وقال: أنت أحق بأن تكون أستاذاً، وأكرموا، فقام وفارقهم وقال: إنما طاب العيش معكم حيث كنت عيياً^(١) وكنت مستوراً فيكم.

(١) العيى: العاجز عن التعبير اللفظي بما يفيد المعنى المقصود وعدم الاهتداء لوجه المراد والعجز عن أدائه.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٥- المؤمن^(١)

جل جلاله

المؤمن: اسم من أسمائه تعالى، ورد به نص القرآن الكريم، ومعناه المصدق، فإن حقيقة الإيمان فى اللغة هو التصديق، ومعناه فى وصفه تعالى تصديقه لنفسه، وهو علمه سبحانه وتعالى بأنه صادق، ويكون تصديقه لعباده هو علمه بأنهم صادقون، ويكون أيضاً بمعنى تصديقه بوعده ووعيده، وهو أن يفعل ما وعد به وأوعد، فعلى هذا يكون من صفات فعله، ويكون معنى المؤمن من الأمان الذى هو الإجارة، يقال: أمنة يؤمنه إذا أجاره، وذلك إذا أعطى الأمان لمن استعاذ به، فيكون هذا من صفات فعله، فالعبد يؤمن بالله سبحانه، والحق تعالى يؤمن العبد.

ومن آداب من تحقق بهذا الاسم أن يخلص فيما يثبت من هذه التسمية فيصدق فى إيمانه، وصدقه فى الإيمان تحقيقه بالدلائل والبرهان، ثم ينظر فيما قال الناس فى معنى هذه الصفة التى هى إيمان العبد فيأتى بجميع ما قيل فى (١) هو الذى يعزى إليه الأمن والأمان بإفادته أسبابه وسده طرق المخلوق ولا يتصور أمن إلا فى محل الخوف، ولا خوف إلا عند إمكان العدم والنقص والهلاك، والمؤمن المطلق هو الذى لا يتصور أمنٌ وأمانٌ إلا ويكون مستفاداً من جهته، وهو الله تعالى، وليس يخفى أن الأعمى يخاف أن يناله هلاك من حيث لا يرى، فالعين البصرية تفيده أمناً منه، والأقطع يخاف آفة أنه لا تندفع إلا باليد، فاليد السليمة أمان منها، وهكذا جميع الحواس والأطراف.

ماهية الإيمان من الإقرار والمعرفة والخضوع وترك الاستكبار والمحبة واجتناب الكبائر، فإذا استوفى جميع ذلك من نفسه وقف عند الدعوى، فإذا قيل له: أمؤمن أنت؟ يقول: إن شاء الله، فيكون قائماً بحق المعنى قاعداً عن وصف الدعوى.

واعلم أن الموافقة في الأسماء لا تقتضى المشابهة في الذوات، فيصح أن يكون الحق سبحانه مؤمناً والعبد يكون مؤمناً، ولا يقتضى مشابهة العبد الرب، ألا ترى أن الخلافين يشتركان في الاسم ولا يشتبهان في المعنى^(١).

ومما يتعلق بهذا الباب من طريق التذكير أن يقال: إن الملوك يأبون أن يجسر أحد من رعيّتهم أن يتسمى باسم الملك، والله سبحانه سمي نفسه المؤمن وسمى العبد مؤمناً وسمى عباده المؤمنين، وهذا لطف منه سبحانه بهم، وقيل ينادى غداً في القيامة مناد: إن كل من هو سَمِيَّ نبي من الأنبياء من المؤمنين فليدخل الجنة، فيبقى أقوام من المؤمنين فيقال لهم: من أنتم؟ فيقولون: نحن

(١) حظ العبد من هذا الوصف أن يأمن الخلق كلهم جانبه، يل يرجو كل خائف الاعتضاد به في دفع الهلاك عن نفسه في دينه ودنياه كما قال رسول الله ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليأمن جاره بوائقه» وأحق العباد باسم المؤمن من كان سبباً لأمن الخلق من عذاب الله بالهداية إلى طريق الله والإرشاد إلى سبيل النجاة، وهذه حرقة الأنبياء والعلماء، ولذلك قال النبي ﷺ: «إنكم تتهافون في النار تهافت الفراش وأنا آخذ بحجزكم» ولعلك تقول على الحقيقة من الله فلا مخوف إلا إياه، فهو الذي خوف عباده، وهو الذي خلق أسباب الخوف، فكيف ينسب إليه الأمن، فالجواب: أن الخوف منه والأمن منه، وهو خالق سبب الخوف والأمن جميعاً، وكونه مخوفاً لا يمنع كونه مؤمناً، كما أن كونه مذلاً لا يمنع كونه معزاً، بل هو المعز والمذل، وكونه خافضاً لا يمنع كونه رافعاً، بل هو الخافض الرافع، فكذلك هو المؤمن المخوف، ولكن المؤمن ورد به التوقيف به خاصة دون المخوف، وكما قلنا فإن أسماء الله تعالى توقيفية لا بد من ورود خبر بها.

من لم يوافق اسمه اسم نبي، فيقول الله تعالى: أنا المؤمن، وأنا سميتكم المؤمنين، فيدخلهم الجنة.

ويحكي عن يحيى بن معاذ أنه قال في مناجاته: إلهي سميتني مسلماً فتفاءلت به، وقلت: سلمت من عذابك، وسميتني مؤمناً فتفاءلت به، وقلت: أمنت من عذابك، ورزقتني شية وقلت: الشيب نوري، فتفاءلت به، وقلت: لا تحرق نورك بنارك.

فصل: إجارة الله لعبده وأمانه:

وإذا كان أحد معاني اسمه المؤمن أنه يؤمن عباده ويجيرهم فاعلم أن إجارته وأمانه للعبد على قسمين: مؤجل ومعجل، فالمؤجل في القيامة في الجنة، قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ﴾^(١)، والمعجل على أقسام، لكل عبد على حسب ما يليق بوقته، فمنهم من يؤمنه من خواطر الشيطان التي تقدح في الإيمان بما يتيح لقلوبهم من واضح البرهان ويتيح لأسرارهم من لائح البيان، حتى إذا عارضهم بوارح الشكوك، وناظرهم من هو في حكم المخالف في عقد الفقه غيروا في وجه الشبهة وردوا بالحجج على أصحاب البدعة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾^(٢) لا يتداخلهم شك، ولا يتخالجهم ريب، ولا تعارضهم مرية، ولا تنازعهم شبهة الناس في أسر التهمة وكرب الغمة وامتداد الظلمة، وهم في روح اليقين والنور المبين، وفي معناه أنشدوا:

ليلي من وجهك شمس الضحى

وإنما الشرقفة في الجو

(٢) الأعراف: ٢٠١.

(١) الأنعام: ٨٢.

فالناس في الظلمة من ليلهم
ونحن من وجهك في الضو
وكان الدقاق، رحمه الله تعالى، كثيراً ما ينشد:
إن شمس النهار تغرب بالليل
وشمس القلوب ليس يغيب
وأنشد بعضهم:

هي الشمس إلا أن للشمس غيبة
وهذا الذي نعنيه ليس بغيب

ومما يؤمن أولياءه منه هواجس النفوس ودواعي الزلات ونوازع
المخالفات، حتى لا تدعوه نفسه إلى ارتكاب محذور، ولا يكون له إلى
اقتحام المخالفات ميل نفس ونوازع طبع.

ويحكي عن أبي يزيد أنه قال: كنت هممت أن أدعو الله سبحانه حتى
يكفيني شهوات النساء، ثم قلت: إن رسول الله ﷺ لم يسأل عن ذلك،
فتركت هذا الدعاء، فمن بركات اتباع السنة كفاني الله تعالى شهوة النساء حتى
لا أميز بين امرأة تستقبلني وجدار.

وحكى أن بعض الأكابر سئل: كيف تصير على العزوبة؟ فقال: قاسيت
مشقة ذلك سنة، ثم إن الله سبحانه سهل ذلك حتى لم تبق لي مطالبة.

فصل: مما يؤمن الله تعالى منه:

ومما يؤمن أولياءه منه خوف الفقر ورعب لحوق الضر، حتى يكون فارغ الكف طيب النفس ساكن السر، يثق بموعود ربه كما يثق أرباب الغفلة بمعلوم النفس ومكاسبها.

وسأل أبا يزيد رجلٌ عن سبب معيشته، وكان قد صلى أبو يزيد خلفه فقال: اصبر حتى أعيد الصلاة التي صليت خلفك حيث شككت في أرزاق المخلوقين.

وقيل لبعضهم: من أين يأكل فلان؟ فقال: من عرف خالقه لم يشك في رازقه، وإن خوف الفقر قرينة الكفر، وإن حسن الثقة بالرب نتيجة الإيمان. يحكى عن أبى بكر الكتانى أنه قال: منذ كذا سنة ما خطر ببالى ذكر الطعام حتى يقدم إلى.

وحكى عن بعضهم أنه قال: كنت أخدم الكتانى فى المدينة، وكان يصوم، فكنت أقدم إليه كل ليلة ما يفطر عليه وأمضى، فكنت أرى فيه أثر الضعف والنحول، فراقبته ليلة فجاء إنسان ووقف عليه فسأله، فأوماً إلى الطعام، فحمله الرجل ومضى، فقفت أثر الرجل وقلت له: أخبرنى عن القصة، فقال: هذا الشيخ منذ ليالٍ يعطينى كل ليلة رغيفين، وكان ذلك ما أقدمه إليه، فحملت إليه طعاماً آخر وقلت: هلا قلت لى حتى أحمل إليك شيئاً آخر؟ فقال: كنت أنسى كل ليلة أنى لم أكل شيئاً.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٦- المهيمن^(١)

جل جلاله

اعلم أن المهيمن اسم من أسمائه تعالى، نزل به نص القرآن فى قوله: ﴿الْمُؤْمِنُ الْمُحِيمُنُ﴾ واختلفوا فى معناه، فقال بعضهم: إنه بمعنى الرقيب الحافظ، وقيل هو الأمين، وقال الكسائى: هو: الشهيد، وقال المبرد: أصله المؤيمن، ثم قلبت الهمزة هاء، كما قالوا: أرقت الماء وهرقته، وإياك وهياك، وأرجت وهرجت، وبابه، وعلى هذا التأويل فهو بمعنى المؤمن فذكر على

(١) معناه فى حق الله تعالى أنه القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم، وإنما قيامه عليهم باطلاعه واستيلائه وحفظه، وكل مشرف على كنه الأمر مستول عليه حافظ له فهو مهيمن عليه، والإشراف يرجع إلى العلم والاستيلاء إلى كمال القدرة والحفظ إلى العقل، فالجامع بين هذه المعانى اسمه المهيمن، ولن يجمع ذلك على الإطلاق والكمال إلا الله تعالى، ولذلك قيل: إنه من أسماء الله تعالى فى الكتب القديمة.

وقال بعض المشايخ: المهيمن من كان على الأسرار رقيباً، ومن الأرواح قريباً، قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ (التوبة: ٧٨) وقيل: المهيمن الذى يشهد خواطرك، ويعلم سرائرك، وينصر ظاهرك، وقيل: المهيمن الذى يقبل من رجع إليه بصدق الطوية، ويدفع عن نفسه الغضب والبلى، وقيل: المهيمن الذى يعلم السر والنجوى ويسمع الشكر والشكوى ويدفع الضر والبلوى.

الأصل ، لأن مؤمنا كان فى الأصل مويماً ، وقد جاء بعض هذا البناء على الأصل كقول القائل :

* وصاليات ككما يؤتفين *

وكقول القائل : كساء مورنب ، وأراد به مرنب .

وقد مضى بعض معنى المؤمن فى وصفه ، وأما إذا كان بمعنى الرقيب والحفيظ والشهيد والأمين فمبعناه ظاهر فى وصفه ، وسيجىء بيان هذه الأسماء فى موضعها إن شاء الله تعالى .

وقد قال العباس بن عبد المطلب فى مدح النبى ﷺ :

حتى احتوى بيتك المهيمن

من خندف علياء تحتها النطق

قيل : معناه حتى احتوت أنت أيها المهيمن من خندف علياء ، وبيته شرفه ، والعرب تقول : فلان كريم البيت أى كريم الشرف ، والمهيمن فى هذا البيت يراد به الأمين ، وكان ﷺ آميناً ، وكان يسمى الأمين قبل النبوة ، وإذا قيل : إنه بمعنى الشاهد فيكون معناه أنه الرائي والمدرك والعالم بالخفيات والمطلع عليها . آداب من تحقق باسمه تعالى المهيمن :

ومن آداب من تحقق بهذا الاسم أن يكون مستحيياً من محل اطلاعه عليه محتشماً من رؤيته ، وهذا المعنى يسمى المراقبة فى لسان أهل المعاملة ، ومعناه علم القلب باطلاع الرب .

وقال أبو محمد الجريرى : من لم يحكم بينه وبين الله التقوى والمراقبة لم يصل إلى الكشف والمشاهدة^(١) .

(١) كل عبد راقب حتى اشرف على غواره وأسراره ، واستولى مع ذلك تقويم أحواله وأوصافه ، =

وكان الشيخ أبو على الدقاق يحكى أن بعض الأمراء كان له وزير، وكان بين يديه يوماً فسمع بعض الغلمان يحدث بعضاً، فنظر الوزير إلى من يحدث، فاتفق أن الأمير نظر إلى الوزير فخاف الوزير أن الأمير توهم بأنه نظر إلى ذلك الغلام بالريسة فجعل ينظر إليه ليرى من نفسه أن ذلك حَوْلٌ فيه، فكان يدخل على الأمير كل يوم على ذلك الوصف حتى توهم الأمير أن ذلك فيه خلقة. فإذا كان المخلوق يراعى من مخلوق كل هذه المراعاة فأولى بالعبد أن يستحيى من ربه فيترك ما نهاه عنه لعلمه بأنه يراه.

وحكى أن إبراهيم بن أدهم كان يصلى قاعداً فجلس ومد رجله، فهتف به هاتف: أهكذا تجالس الملوك؟

وكان الجريرى لا يمد رجله فى الخلوة، فقليل: إنه ليس يراك أحد وقد خلوت بنفسك، فهلا تمد رجلك؟ فقال: حفظ الأدب مع الله أحق، وفى معناه أنشدوا:

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ يَرَعَى خَوَاطِرِي
وَأَخْرَجَ يَرَعَى نَاضِرِي وَلِسَانِي
فَمَا رَمَقْتَ عَيْنَايَ بِعَدِّكَ مَنْظَرَا
يَسُوؤُكَ إِلَّا قُلْتُ قَدْ رَمَقَانِي
وَمَا خَطَرْتُ فِي السَّرِّ مِنْ خَطَرَةٍ
لَغَيْرِكَ إِلَّا عَرَجَا بَعْنَانِي

= وقام بحفظها على الدوام على مقتضى تقويمه، فهو مهيم بالإضافة إلى قلبه، فإن اتسع إشراقه واستيلائه حتى قام بحفظ عباد الله على نهج السداد بعد اطلاعه على بواطنهم وأسرارهم بطريق التفرس والاستدلال بظواهرهم كان نصيبه من هذا المعنى أوفر حظاً وأتمه.

وإخوان صدق قد سئمت حديثهم
 وأمسكت عنهم ناظري وجناني
 وما الدهر أسلو عنهم غير أننى
 وجدتك مشهودى بكل مكان
 فخاطبت موجوداً بغير تكلم
 ولاحظت معلوماً بغير عيان

وإذا قيل: إن معنى المهيمن هو الأمين، فالأمن فى وصفه يكون بمعنى كونه
 عدلاً فى أفعاله، ويعود ذلك إلى استحقاقه لصفات جلاله، إذ كل ما يفعله فهو
 منه عدل، ولا يخشى منه حيف، لأن تقدير وجود القبيح منه محال.

* * *

باب

فى معنى اسمه تعالى

٧- العزيز^(١)

جل جلاله

العزيز اسم من أسمائه تعالى ورد به القرآن والأخبار الصحيحة وأجمعت الأمة عليه، وتكلموا فى معناه فقال بعضهم: معناه: الغالب الذى لا يُغلب، والقاهر الذى لا يُقهر، يقال: عز يعز إذا غلب، بضم العين فى المستقبل، قال الله تعالى: ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ﴾^(٢) أى غلبنى، وفى المثل: من عز بز^(٣)،

(١) هو الخطير الذى يقل وجود مثله، وتشتد الحاجة إليه، ويصعب الوصول إليه، فما لم تجتمع له هذه المعانى الثلاثة لم يطلق عليه اسم العزيز، فكم من شىء يقل وجوده ولكن لم يعظم خطره ولم يكثر نفعه لم يسم عزيزاً، وكم من شىء يعظم خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولا يصعب الوصول إليه لم يسم عزيزاً، كالشمس مثلاً، فإنها لا نظير لها، والأرض كذلك، والنفع عظيم فى كل واحد منهما والحاجة شديدة إليهما، ولكن لا يوصفان بالعزة لأنه لا يصعب الوصول إلى مشاهدتهما، فلا بد من اجتماع المعانى الثلاثة، ثم لكل واحد من المعانى الثلاثة كمال ونقصان، فالكمال فى قلة الوجود أن يرجع إلى واحد، إذ لا أقل من الواحد، ويكون بحيث يستحيل وجود مثله، وليس هو إلا الله تعالى، فإن الشمس وإن كانت واحدة فى الوجود فليست واحدة فى الإمكان، فيمكن وجود مثله فى الكمال والنفاسة، وشدة الحاجة أن يحتاج إليه كل شىء فى كل شىء حتى فى وجوده وبقائه وصفاته، وليس ذلك على الكمال إلا لله تعالى، فلا يعرف الله تعالى إلا الله تعالى، فهو العزيز المطلق الحق لا يوازيه فيه غيره.

(٢) ص: ٢٣.

(٣) بز بمعنى غلب، ومعنى المثل هنا: من غلب على خصمه فى الحرب سلبه.

بزای، من غلب سلب، وقیل: العزیز الذی لا مثل له، یقال: عز الشیء یعز،
 بكسر العین فی المستقبل^(۱)، أى صار عزیزاً، یقال: عز الطعام فی البلد إذا قل
 وجود مثله، فإذا كان من یقل وجوده عزیزاً فالذی لا مثل له أولى أن یكون
 عزیزاً، وقیل: العزیز فی وصفه بمعنی القادر القوی، یقال: عز یعز، بفتح
 العین فی المستقبل، إذا اشتد، قال الله عز وجل: ﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ (یس: ۱۴)
 أى قوینا، والأرض الصلبة التى لا تستقل علیها الأقدام تسمى عزازاً لقوتها،
 وقیل: العزیز الممتنع، وهو الذی لا یوصل إلیه، یقال: حصن عزیز إذا تعذر
 الوصول إلیه، فإذا قیل لما یتعذر الوصول إلیه مع جوازه: عزیز، فالذی
 یتحیل الوصول إلیه أولى أن یكون عزیزاً، إذ لا حد له.

وقیل: العزیز فی وصفة تعالى هو المعز، والفعیل بمعنی المفعل فی كلام
 العرب کثیر، کالألیم بمعنی المؤلم، والوجیع بمعنی الموجع، وما أشبه ذلك،
 فهذا الوجه الواحد فی وصفه من صفات الفعل، وما ذكرنا قبله من صفات الذات.
 هذا طرف مما قاله أهل اللغة وأصحاب الأصول فی معنی اسمه العزیز،
 على لسان أهل الظاهر.

وأما على طریق أهل الإشارة فیجىء الكلام فیہ على وجوه، منها: أن معنی
 العزیز هو الذی لا یدخر من خدمه عن خدمته شیئاً ولا یؤثر من عرفه هواء
 على رضاه، فیقضى حقوقه فرضاً، ولا یرى أحد لنفسه علیه حقاً، وفى قریب
 من هذا المعنی أنشد بعضهم:

ویذكرنها جاراتها فیزرنها
 وتقعده عن إتیانهم فتعذر

(۱) یعنی فی صیغة المضارع.

فالعزیز من یمتنع فیُشکر، ویبتلى فلا یشکو من یعرفه ولا یضجر، یتلذذ لحکمته الهوان، ویستحلى منه الحرمان دون الإحسان، وفى معناه أنشدوا:

وأهتتنى فأهنت نفسى صاغراً

ما من يهون عليك ممن يكرم

أشبهت أعدائى فصرت أحبهم

إذا كان حظى منك حظى منهم

وكان الدقاق، رحمه الله تعالى، كثيراً ما يقول: إنما يستعذب الأولياء البلوى للمناجاة مع المولى.

واعلم أن القلوب مجبولة على أن تتحمل المشاق من الأكابر والأعزة، والانقياد إلى أحكام من تجل رتبته بمواطأة القلب حتم مستحسن، ولهذا قيل: إنما يعرفه عزيزاً من أعز أمره وطاعته، فأما من استهان بأوامره فمن المحال أن يكون متحققاً بعزة مولاه.

وفى هذا المعنى حكى أن رجلاً قال لبعض العارفين: كيف الطريق إليه؟ فقال: لو عرفته عرفت الطريق إليه، فقال: أترانى أعبد من لا أعرفه؟ فقال المسئول: أو تعصى من تعرفه.

وقيل لبعضهم: ما علامة أنك تعرفه؟ فقال: لا أهم بمخالفته إلا نادانى من قلبى مناد: أستحى منه.

وقيل لبعضهم: متى عرفته؟ فقال: ما عصيته منذ عرفته.

وقيل: العزيز من لا يرتقى إليه وهم طمعاً فى تقديره ولا يسمو إلى صمديته، فهم قصد إلى تصوير، وقيل العزيز من ضلت العقول فى بحار عظمت، وحارت الأبواب دون إدراك نعمته، وكلت الألسن عن استيفاء مدح جلاله، ووصف جماله، وفى معناه أنشدوا:

وكل من أغرق في نعتـه

أصبح منسوبا إلى العی

قال سيد الأولين والآخرين وخطيب المرسلين صلوات الله عليه وعلى آله أجمعين، بعد ما بالغ في ثنائه سبحانه وتعالى ونعت كبريائه: لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك.

فصل: آداب من عرف أنه العزيز جل جلاله:

ومن آداب من عرف أنه العزيز أن لا يعتقد لمخلوق إجلالا^(١)، ولهذا قالوا: المعرفة حق الأقدار سوى قدره، ومحو الأذكار سوى ذكره، وقال عليه السلام: «من تواضع لغنى لأجل غناه ذهب ثلثا دينه».

سمعت الدقاق يقول: إنما قال: «ذهب ثلثا دينه» لأن المرء بثلاثة أشياء: قلبه، ولسانه، وبدنه، فإذا تواضع بلسانه وبدنه ذهب ثلثا دينه، فلو اعتقد بقلبه ما حصل منه لسانه وبدنه للغنى لأجل غناه من التواضع لذهب دينه كله، وقيل: إذا عظم الرب في القلب صغر الخلق في العين.

(١) والعزیز من العباد من يحتاج إليه عباد الله تعالى في أهم أمورهم، وهي الحياة الآخروية والسعادة الأبدية، وذلك مما يقل - لا محالة - وجوده ويصعب إدراكه، وهذه رتبة الأنبياء، صلوات الله عليهم، ويشاركه في العز من يتفرد بالقرب من درجتهم في عصره كالخلفاء الراشدين وورثتهم من العلماء، وعن كل واحد منهم بقدر علو مرتبته عن سهولة النيل والمشاركة، وبقدر عنائه من إرشاد الخلق.

فصل: العز في طاعة الله تعالى:

وإذا عرف أنه المعز لم يطلب العز إلا منه، ولا يكون العز إلا في طاعته سبحانه.

وقال ذو النون المصري: لو أراد الخلق أن يثبتوا لأحد عزا فوق ما يشبهه اليسير من طاعته لم يقدرُوا، ولو اجتمع الخلق على أن يوجبوا لأحد ذلا أكثر مما يوجبُه اليسير من ذلته ومخالفته لم يقدرُوا.

وقد حكى أن رجلا أمر بالمعروف هارون الرشيد فحق عليه، وكانت له بغلة سيئة الخلق، فقال: اربطوه معها تقتله برمحها، ففعلوا ذلك فلم تضره، فقالوا: اطرحوه في بيت وطينوا عليه الباب ففعلوا، فرُئي في بستان وباب البيت مسدود، فأخبر هارون بذلك، فأتى بالرجل وقال: من أخرجك من البيت؟ فقال: الذي أدخلني البستان، فقال: ومن أدخلك البستان؟ قال: الذي أخرجني من البيت، فقال: أركبوه دابة وطوفوا به البلد وليقل قائل: ألا إن هارون أراد أن يذل عبداً أعزه الله فلم يقدر.

وحكى عن بعضهم أنه قال: رأيت رجلا في الطواف وبين يديه شاكزية، أي خدم.

قال القاموس: والشاكزية: الأجير، والمستخدم معرب جاكز. انتهى.

والخدم يطردون الناس عنه، فبعد ذلك بمدة رأيت إنساناً يتكفف على جسر بغداد ويسأل شيئاً، قال: فكنت أنظر إليه وشبهته بذلك الرجل، فقال: إيش تنظر؟ فقلت: شبهتك برجل رأيته في الطواف من شأنه كذا وكذا، فقال: أنا ذاك الرجل، إني تكبرت في موضع يتواضع الناس فيه فوضعتني الله في موضع

یرتفع الناس فيه، قال الله سبحانه: ﴿وَتُعَزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾^(۱) فليس إعزازه لعله ولا إذلاله لعله، بل هما حاصلان بالقضاء والمشیئة، صادران عن الإرادة والقضیة.

ویلیق بهذا الباب أن نذكر طرقاً من معنی قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾^(۲) وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(۳) وكيف الجمع بينهما.

إن إحدى الآيتين توجب انفراده تعالى بالعزة، والثانية تشير إلى أن لغيره عزة، ولا منافاة بينهما بالحقیقة، لأن العز الذي للرسول وللمؤمنين فهو لله تعالى ملكاً وخلقاً، وعزته سبحانه له وضعاً، فإذا العز كله لله تبارك وتعالى.

(۱) آل عمران: ۲۶.

(۲) فاطر: ۱۰.

(۳) المتفقون: ۸.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٨- الجبار^(١)

جل جلاله

الجبار اسم من أسمائه تعالى ورد به نص القرآن، وتكلم الناس فى معناه فمنهم من قال: هو مأخوذ من قولهم: نخلة جبار إذا فأت الأيدى، قاله ابن الأثير وغيره، فيكون فى وصفه أنه لا تناله يد جائرة، ولا تنارعه معارضة، بل له العظمة والجبروت، والعزة والملكوت، فيكون هذا من صفات ذاته لأنه إخبار عن وجوده على وصف السمو والجلال^(٢).

وقيل: الجبار هو المتكبر، والجبروت هو التكبر، يقال: جبار بين الجبرية، إلا أن التكبر فى وصف الخلق مذموم، وفى وصف الله سبحانه

(١) هو الذى تنفذ مشيئته على سبيل الإجمار فى كل أحد ولا تنفذ فيه مشيئة أحد، والذى لا يخرج أحد عن قبضته، وتقصر الأيدى دون حمى حضرته، فالجبار المطلق هو الله تعالى، فإنه يجبر كل أحد ولا يجبره أحد، ولا مشوية فى حقه فى الطرفين.

(٢) المتخلق بهذه الصفة من العباد من ارتفع عن الاتباع ونال درجة الاستتباع، وتفرد بعلو رتبته، بحيث يجبر الخلق بهيئاته وصورته على الاقتداء به ومتابعته فى سمته وسيرته فيفيد الخلق ولا يستفيد، ويؤثر ولا يتأثر ويستتبع ولا يتبع، ولا يشاهده أحد إلا ويفنى عن ملاحظة نفسه، ويصير متشوقاً إليه غير ملتفت إلى ذاته، ولا يطمع أحد فى استدراجه واستتباعه، وإنما حظى بهذا الوصف سيد البشر ﷺ حيث قال: «لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعى، وأنا سيد ولد آدم ولا فخر».

وتعالى محمود، وهذا أيضاً من صفات ذاته لأن تكبره هو استحقاقه لصفات العلو وتقديسه عن النقائص ولوجوده هو كذلك.

وقيل: الجبار من قولهم: جبرته على الأمر وأجبرته أى: أكرهته، وأجبرته فى الإكراء أكثر من قولهم جبرته، فيكون على هذا أنه يحصل مراده من خلقه، ولا يجرى فى سلطانه إلا ما يريد، شاء الخلق أم أبوا، أو الإكراء من صفات الفعل، وقيل: إن الجبار من قولهم: جبرت الكسر إذا أصلحته، يقال: جبرت العظم وأجبرته، وجبرت أكثر فى الاصطلاح من أجبرت، قال الشاعر:

* قد جبر الدين الإله فجبر *

وعلى هذا يكون من صفات فعله، والاسم إذا احتمل معانى مما يصح فى وصفه فمن دعاه بذلك الاسم فقد أثنى عليه بتلك المعانى، فهو الجبار على معنى أنه عزيز متكبر محسن إلى عباده، لا يجرى فى سلطانه شيء يخالف مراده.

آداب من عرف اسمه تعالى الجبار:

فأما آداب من عرف أنه لا تناله الأيدى لعلو قدره فهو أن يتحقق بأنه لا سبيل إليه، ولا بد له من الوقوف بين يديه، فلا يصيب العبد منه إلا لطفه وإحسانه ليوم عرفانه، وغدا غفرانه، ثم ثوابه وامتنانه وعفوه ورضوانه، وأنشدوا:

فلا نيل إلا ما تزود ناظر

ولا وصل إلا بالخيال الذى يسرى

وقلن لنا نحن الأهلة إنمنا

نضىء لمن يسرى إلينا ولا نقرى

فصل: فوض أمورك إلى الجبار:

وإذا علم أن الجبار بمعنى مصلح الأمور، فوض أموره إليه، وتوكل في جميع أحواله عليه، إن كان خيراً علم أنه مسديه ومتحفه، وإن كان ضراً علم أنه ينجيّه منه ويكشفه، لم يحتشم من اختلال أحواله وقله ماله، وكثرة عياله، وضعف احتياله، ثقة بلطفه وأفضاله، واستكانة إلى جوده وكريم نواله وحسن أفعاله.

وقد حكى أن رجلاً كان كثير العيال، وأنه ضاقت عليه أسباب المعيشة فهمّ أن يهرب عنهم، فاستقبله شخص فقال له: هل تأجرني على أن تسقى طيراً لي في القفص فترويه وتأخذ مني ديناراً، فاسترخص الرجل ذلك، وأجابه إليه، فذله على بئر وقال: تستقى من هذا البئر وتروى هذا الطائر، فلم يزل الرجل يسقى الطائر طول نهاره إلى المساء، والطائر لم يرو، فلما أمسى ضاق صدر الرجل، فقال له ذلك الشخص: إني لست ببشر، وإنما أنا ملك بعثني الله إليك ليريك ضعفك، إنك لم تقدر أن تروى طائراً، فكيف ترزق عيالك! ارجع إليهم وانتظر الرزق من الله تعالى، فإنه هو الرزاق لا أنت.

وحكى عن بعض الصالحين أنه سئل عن سبب توبته فقال: إني كنت رجلاً دهقاناً (الدهقان يطلق على رئيس القرية) فاجتمع علىّ أشغال ليلة من الليالي، كنت أحتاج إلى أن أسقى زرعاً لي، وكنت حملت حنطة إلى الطاحونة فوثب حماري وضل، فقلت: إن اشتغلت بطلب الحمار فات سقى الزرع، وإن اشتغلت بالسقى ضاع الطحين والحمار، وكان ذلك ليلة الجمعة، وبين قريتي وبين الجامع مسافة بعيدة، فقلت: أترك هذه الأمور كلها وأمضي إلى القصبة^(١)

(١) القصبة من البلاد مدينتها.

لأدرك غداً صلاة الجمعة، فمضيت وصليت، فلما انصرفت اجتزت بالزرع فإذا هو قد سُقى، فقلت من سقى هذا؟ فقيل: إن جارك أراد أن يسقى زرعه فغلبته عيناه وانفتق السد فدخل الماء زرعك، فلما وافيت باب الدار إذا أنا بالحمار على المعلف، فقلت: من ردَّ هذا الحمار؟ فقالوا: صال عليه الذئب والتجأ إلى البيت، فلما دخلت الدار إذا أنا بالدقيق موضوع هناك، فقلت: كيف سبب هذا؟ فقالوا: إن الطحان طحن هذا بالغلط، فلما علم أنه لك رده إلى المنزل، فقلت: ما أصدق ما قيل: من كان لله كان الله له، ومن أصلح لله أمراً أصلح الله أموره، فتركت الدنيا وتبت إلى الله تعالى.

* * *

فصل: اترك ما تهواه وانقد إلى حكم مولاك:

وإذا علم أنه يجبر الخلق على مراده وعلم أنه لا يجرى في سلطانه ما يأباه ويكرهه ترك ما يهواه وانقاد لما يحكم به مولاه، فيستريح من كد الفكرة وتعب التدبير.

وفي بعض الكتب: عبادي تريد وأريد، فلا يكون إلا ما أريد، فإن رضيت بما أريد كفيتك ما تريد، وإن لم ترض بما أريد أتعبتك فيما تريد، ثم لا يكون إلا ما أريد.

وقد قيل:

سـيكون الذي قـضى
سـخط العـبد أم رضى
فـدع الهم يا فـتى
كل هم سـيتقـضى

وقيل:

ملكـت نفـسى وكنـت عبـداً
فـزال رقى وطاب عـيشى
أصـبـحت أرضى بحكم ربى
إن لم أكن راضياً فأيش^(١)

(١) فماذا أفعل؟

باب

فى معنى اسمه تعالى

٩- المتكبر^(١)

جل جلاله

المتكبر اسم من أسمائه تعالى ورد به نص القرآن، وتكبره وكبرياؤه ورفعته وعلاه ومجده وسناؤه وعلوه وبهاؤه، كل ذلك إخبار عن استحقاقه لنعوت الجلال، وتقديسه عن النقائص والآفات، وكل ذلك يعود إلى ذاته ووجوده، على ما وصف.

والتكبر فى صفة الخلق مذموم، لأن الخلق محل النقص، فإذا تكبر تكلف أن يتصف بغير ما يليق بنعته، ومن عرف علوه سبحانه وكبرياه لازم طريق التواضع، وسلك سبيل التذلل، وقد قيل: «هتك ستره من جاوز قدره»^(٢).

(١) هو الذى يرى الكل حقيراً بالإضافة إلى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء إلا لنفسه، فينظر إلى غيره نظر الملوك إلى العبيد، فإن كانت هذه الرؤية صادقة كان التكبر حقاً، وكان صاحبها متكبراً حقاً، ولا يتصور ذلك على الإطلاق إلا لله تعالى، فإن كان ذلك التكبر والاستعظام ولم يكن ما يراه من التفرد بالعظمة والكبرياء لنفسه على الخصوص دون غيره كانت رؤيته كاذبة ونظره باطلاً إلا الله تعالى.

(٢) فالمتكبر من العباد هو الزاهد العارف، ومعنى زهد العارف أن يتزهد عما يشغل سره من الخلق ويتكبر على كل شيء سوى الحق تعالى، فيكون مستحقراً للعالمين والآخرة جميعاً، مترفعاً عن أن يشغله كلاهما عن الحق تعالى، وزهد غير العارف معاملة ومعاوضة، إنما يشتري بمتاع الدنيا متاع الآخرة فيترك الشيء عاجلاً طمعاً فى أضعافه آجلاً، وإنما هو =

وفى بعض الحكايات أن أميراً عُرِضت عليه جارية بمائة ألف درهم، فأحضر الثمن، فلما نظر الأمير إليها استكثر الثمن وقال: إن شراء مملوكة بهذا الثمن لغالٍ، فقالت الجارية: اشترنى يا أمير المؤمنين، فإن فى مائة خصلة، كل واحدة منها تساوى أكثر من مائة ألف درهم، فقال: وما ذاك؟ فقالت: أدناها أنك إن اشتريتني وقدمتني على جميع عبيدك لم أغلظ فى نفسى وعلمت أنى مملوكة فاشتراها.

وحكى أنه رُفِع إلى عمر بن عبد العزيز، رحمة الله عليه، أن ابنك اتخذ خاتماً اشترى له فصاً بألف درهم، فكتب إليه: أما بعد، فلقد بلغنى أنك اشتريت فصاً بألف درهم، فبعه وأشبع به ألف جائع، واتخذ خاتماً من حديد صينى، واكتب عليه: رحم الله امرئاً عرف قدر نفسه.

وقد قيل: الفقير فى خلقه^(١) أحسن منه فى جديد غيره، ولا شئ أحسن.

على الخدم من التواضع بحضرة السادة، وفى معناه أنشدوا:

ويظهر فى الهوى عز الموالى

فيلزمنى له ذل العبيد

= سلم ومبايعة.

والسلم كالسلف لفظاً ومعنى، تدفع مقدارا من المال مقدماً لتأخذ البضاعة بعد مدة بشروط معروضة فى كتب الفقه.

ومن استعبدته شهوة المطعم والمنكح فهو حقير، وإن كان ذلك دائماً، وإنما المتكبر من يستحقر كل شهوة وحظ يتصور أن يساهمه فيها البهائم.

(١) ثيابه القديمة.

فصل: الصدق في المحبة:

وإن الله سبحانه يتفضل على عباده ويتعزز على قوم من خواص عباده فيجعل عيش أسرارهم بتكبره أكثر من عيش قلوبهم بتفضله، وفي معناه أنشدوا:

أعزز من مدرك التسمنى

ونيل ملك بلا تعنى

قول مسح لذي جفاء

يهسيم فسيه تنح عنى

وسئل يحيى بن معاذ عن المحبة فقال: هي ما لا يزيد بالبر ولا ينقص

بالجفا.

ويحكى عن الشبلى أنه جن مرة فحبس في المارستان فدخل عليه قوم من

إخوانه فقال: من أنتم؟ فقالوا: أحبابك، فأخذ يرميهم بالحجارة، ففروا ومروا،

فقال: يا كذبة، لو صدقتم في هواي ما هربتم من بلاي.

فصل: الإخلاص في الود والصدق في الحب:

اعلم أن من أخلص في وده وصدق في حبه كان استلذاذه بمنعه أكثر من استلذاذه بعطائه، فإن كل أحد يذكره وهو بقربه، وإنما المخلص في عقده وصدقه من لا يفتر عن أداء حقه، وإن كان يبتليه ويعذبه.

وحكى أن الشبلي كان في داره ديك يصيح بالليل، فأخذه ليلة وشد قوائمه وطرحه في بيت فلم يصح تلك الليلة، فلما أصبح قال له: يا مدّع، إنما كنت تذكره من رأس العافية، فلما أصابك البلاء سكت ولم تذكره، وأنشدوا:

يا مدعى الحب لمـولاه

من ادعى صـحح دعوـاه

من ادعى دعوى بلا شـاهد

يوشك أن تبطل دعوـاه

باب

فى معنى اسمه تعالى

١٠- الخالق^(١)

جل جلاله

اعلم أن الخالق اسم من أسمائه تعالى ورد به نص القرآن، وانعقد عليه الإجماع، واختلفت الناس فى معناه، والصحيح أن الخالق هو المخترع للأعيان، وأن الخلق هو الإبداع والاختراع، ومن الناس من قال: الخلق هو التقدير، قالوا: والعرب تسمى الإسكاف خالقًا لأنه يقدر الأديم^(٢)، وقال الشاعر:

ولأنت تفرى^(٣) ما خلقت وبعـ ض القوم يخلق ثم لا يفرى

ويقال: فرته أيدى الخوالق يعنى الأساكفة، ومنهم من قال: إن الخلق بمعنى التصوير، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ﴾^(٤) أى تصور، ومنهم من قال: الخلق لفظ مشترك فى معان، فيكون بمعنى التصوير، ويكون بمعنى التقدير، ويكون بمعنى الاختراع، ويكون بمعنى الكذب، قال الله تعالى:

(١) الخالق هو الذى بدأ الخلق بلا مشير، وأوجده بلا وزير، وقيل: الخالق الذى ليس لذاته تأليف، ولا عليه فى قوله تكليف، وقيل: الخالق الذى أظهر الموجودات بقدرته، وقدر كل واحد منها بمقدار معين بإرادته، وقيل: الخالق الذى خلق الخلق بلا سبب وعلة، وأنشأها من غير جلب نفع ولا دفع مضرة.

(٢) يعنى الجلد.

(٣) يفرى أى يجيد عمله ويأتى فيه بالعجيب.

(٤) المائدة: ١١٠.

﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾^(٢) يعنى كذب الأولين.

وزعم الجبائي [المعتزلى] أن الله تعالى يسمى خالقاً على المجاز، وغيره يسمى خالقاً على الحقيقة، وهذا خطأ بين من قوله، والصحيح أن الخلق هو الاختراع وما عداه مجاز، ولا خالق إلا الله عز وجل، والذي يدل على صحة هذا وفساد ما عداه من الأقاويل أنه لو كان الخلق بمعنى التقدير لكان كل مقدر خالقاً، ولما كان الخياط يقدر، والبنا يقدر، وغيرهم قد يحصل منه التقدير ثم لا يسمى واحد منهم خالقاً علم أنه ليس معنى الخلق معنى التقدير.

ولا يجوز أن يكون الخلق بمعنى التصوير لأن المصور على الحقيقة هو الله، لأن القول بالتولد باطل، فما يجعل فى العين من الصور ليس بكسب للمخلوق ولا بفعل له، وإنما يسمى الكذب خالقاً على المجاز تشبيهاً بالإبداع، لأن الكاذب يخبر عما لا أصل له، كما أن المخترع يوجد ما لم يكن عيناً فيجعله عيناً، ومن قال: إن الله تعالى يسمى خالقاً على المجاز وغيره يسمى خالقاً على الحقيقة فكفاه خزيًا بهذا القول، وإجماع المسلمين يكفى فى الدليل على فساد قولهم، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾^(٣) أى تصور، وإنما أطلق هذا اللفظ على التوسع، وكذلك قوله تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٤).

(٢) الشعراء: ١٣٧.

(٤) المؤمنون: ١٤.

(١) العنكبوت: ١٧.

(٣) المائدة: ١١٠.

فصل: من شرط الاعتقاد الجزم بأن الله تعالى خالق كل شيء، وأثر ذلك:

ومن شرط الاعتقاد أن يتحقق العبد أنه سبحانه خالق الأعيان والآثار والجواهر والأعراض لا يخرج حادث عن أن يكون مخلوقاً له فيقتضى هذا تبرأ العبد عن حوله وقوته ورجوعه إلى الله تعالى بصدق الاستعانة ودوام الاستكانة في سكونه وحركاته، فإن من صحت بالله استعانته وجب من الله تعالى معونته. ومن آداب من عرف أنه الخالق أن يمعن النظر في إتقان خلقه لتلوح لقلبه دلائل حكمته في صنعه، فيعلم أنه خلق من نطفة بشراً ركب أعضائه ورتب أجزائه^(١).

وقسم تلك القطرة فجعل بعضها مخاً وجعل بعضها عظماً وبعضها عروفاً وبعضها أعصاباً وبعضها شحماً وبعضها لحماً وبعضها جلدًا وبعضها شعراً، ثم ركب كل عضو على ترتيب يخالف صاحبه، وخص كل جزء بتركيب لا يشبه صاحبه: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٢) قال الله سبحانه: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾^(٣) ثم إنه يقسم الطعام الذي يأكله والشراب الذي يتناوله على هذه الأجزاء، ويوصله إلى هذه الأعضاء، فيجعل لكل عضو مما يتناوله نصيباً مقدرًا.

فسبحان من يعلم هذا الذي يخلقه كيف يخلقه.

(١) ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾.

(٢) المؤمنون: ١٤.

(٣) لقمان: ١٣.

وحكى عن بعضهم أنه قال: كنت مع الشبلى ففتح عليه بمنديل حسن، فمر بكلب ميت ملقى على الطريق، فقال لى: احمل ذلك الكلب الميت وكفنه فى هذا المنديل وادفنه وسر، قال: فجعلت الكلب فى ذلك المنديل وطرحته فى موضع وغسلت المنديل وعدت إليه، فقال لى: قد فعلت ما أمرتك به؟ فقلت: لا، فلم يقل لى شيئاً، فقلت: أيها الشيخ، إيش السبب؟ فما كان السبب فيما أمرتنى؟ فقال: لما مررت بتلك الجيفة استقذرتة واستقبحته فنوديت فى سرى: أليس قد خلقناه، فقلت لك ما قلت.

وفى خبر مسند أن رسول الله ﷺ قال: «رحم الله أخى نوحاً، كان اسمه يشكر، ولكن لكثرة بكائه على خطيئته أوحى الله إليه: يا نوح كم تنوح؟ فسمى نوحاً» فقل: يا رسول الله، أى شىء كانت خطيئته؟ فقال: «إنه مر بكلب فقال فى نفسه: ما أقبحه، فأوحى الله إليه: يا نوح، اخلق أنت أحسن من هذا». ويحكى أن سنيا كان يناظر معتزلياً فى مسألة القدر، فقطف المعتزلى تفاحة من شجرة، فقال: أليس أنا فعلت هذا؟ فقال السنى له: إن كنت أنت فعلته فرده إلى ما كان عليه، فأفحم المعتزلى وانقطع.

وإنما لزمه ذلك لأن المقدره التى يحصل بها الإيجاد لا بد من أن تكون صالحة للضدين، فلو كان تفريق الأجزاء من جهته^(١) لكان قادراً على وصلها.

(١) أى من جهة العبد.

فصل: آداب من عرف أنه تعالى المتفرد بالإيجاد:

ومن آداب من عرف أنه الخالق المتفرد بالإيجاد ألا يجحد الكسب ولا يطوى الشرع لأنه ليس بأن يخلق الحق تعالى شيئاً ما يجب أن يكون للعبد حجة فيما يطالبه به من مراعاة حقوقه.

ويحكى أن بعض الأكابر قيل له: ما أعجب قول الملائكة حيث تجاسروا على أن قالوا لله سبحانه: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ (١) فقال له: وما عليهم؟ هو أنطقهم، فبلغ قوله يحيى بن معاذ الرازى فقال: هو أنطقهم، ولكن انظر كيف أخرسهم، فمن رحمة الله أن وجود الخلق من قبل الحق سبحانه ثم لا يكون عذر للعبيد فى سقوط اللوم عنهم (٢).

(١) البقرة: ٣٠.

(٢) ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾.

بَاب

فِي مَعْنَى اسْمِيهِ تَعَالَى

١١، ١٢ - الْبَارِئُ^(١) الْمَصُورُ^(٢)

جَل جَلَالَهُ

اعلم أنه ورد به نص القرآن، قال الله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾^(٣) يقال: برأ الله الخلق تبرأهم برءاً، والبرية الخلق، بغير همز وإن كان أصله الهمز اتفاقاً منهم وإجماعاً، كما تركوا الهمزة من الذرية والنبى وما جرى مجراه، وقد قيل: إن البرية من البرا وهو التراب، والعرب تقول: بغية البرا، تعنى التراب، ويقال: برأت من المرض أبرأ، وبرئت من المرض أيضاً، وبرئت من فلان من دينه، وبرئ الرجل من شريكه إذا فارقه، وبريت القلم بغير همز.

(١) قيل فى تفسير البارئ هو: الموجد والمبدع، يقال: برأ الله الخلق يبرأهم، والبرية الخلق، فعيلة بمعنى مفعولة، وقيل: إن أصل البرء القطع والفصل، قال الأخفش: يقال: برئت العود وبروته إذا قطعت ونحته، وقيل: إن البارئ مشتق من البرئ وهو التراب، هكذا قاله ابن دريد، والعرب تقول: بفيه البرى، أى التراب، والبارى يدل على أنه تعالى ركب الإنسان من التراب، كما قال تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ (طه: ٥٥).

(٢) قيل فى تفسير المصور: إنه الذى سوى قامتك، وعدل خلقتك، قال تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (التين: ٤) وقيل: المصور من زين الظواهر عموماً، ونور السرائر خصوصاً، وقيل: المصور الذى ميز العوام من البهائم بتسوية الخلق، وميز الخواص من العوام بتصفية الخلق.

(٣) الحشر: ٢٤.

وأما المصور فمن التصوير، وهو تمييز الشيء على صورة، يقال: صورته إذا جعله على صورة، وصور الأمر أى قدره، ويقال: صاره يصيره ويصوره إذا أماله هو، من قوله: ﴿فَصُرُّهُنَّ إِلَيْكَ﴾^(١) ورجل صير شير إذا كان ذا صورة وشارة حسنة، والصور جمع صورة، وعليه يحمل قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾^(٢) أى فى الصُّور على بعض التأويلات، والصور أيضاً هو القرن الذى ورد به الخبر أنه ينفخ فيه الملك، والله تعالى مصور الخلق ومقدرهم ومدبر العالم ومعبدهم.

وإذا عرف العبد أن الله تعالى برأه من البر الذى هو التراب وأنه لم يكن شيئاً ولا عيناً فجعله شيئاً وعيناً فبالحرى أن لا يعجب بحاله ولا يدل بأفعاله، بل لا يبتهج بصفو حاله وقد أشكل عليه حكم ماله.

وكيف لا يتواضع من يعلم أنه فى الابتداء نطفة وفى الانتهاء جيفة، وفى الحال صريع جوعه، وأسير شبعه، وجماله وحسنه يختلف فى أطواره فى قميص إن أمسك عن الأكل ساعة تغير عليه خلوفه، وإن عرق فى سعيه سطع بغير المستطاب صنان إبطه ورائحة جلده، ثم إذا شاهد نقص نفسه عرف جلال ربه، قال الله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾^(٤) وأحد ما قيل فى قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ هو أن تفكر فتعلم كيف زين العضو الذى لا يزال ظاهراً على مجرى العادة من أعضائك، وهو وجهك، وستر الوحشة منك، وفيه تقوية للأمل والرجاء بأن يديم معك هذه السنة فى إسداء النعم وإكمال الكرم، فإن

(٢) الكهف: ٩٩.

(١) البقرة: ٢٦٠.

(٤) القيامة: ١٤.

(٣) الذاريات: ٢١.

من ستر في الحال منك المساوي لحقيق بأن لا يفضحك على رءوس الأشهاد يوم التناد.

وفي بعض الحكايات أن بعضهم رأى في المنام، فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: أقامني وأعطاني كتابي فمررت بسيئة فخرجت أن أقرأها فقال لي: لا بد من قراءتها فقلت: إلهي لا تفضحني، فقال: الوقت الذي عملتها فيه ولم تستح ما فضحتك، أفأفضحك الآن وأنت تستحي.

وقال بعضهم: لما قال تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ (٢٠) وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴿١﴾ نبههم على حسن الخلق بما دلهم على صفة الأرض، وذلك أنه يلقي عليها كل وحشة فتخرج كل زهرة وخضرة، وهكذا المؤمن ينبغي أن يكون متأنساً غير متوحش متحملاً للجفا غير متقم، لا يقابل بالجفا إلا قابل الجافي بالاحتمال وجميل الإغضاء.

يحكى عن بعضهم أنه كان يسيء القول في رجل، والرجل يسمع ويسكت فضاق صدر هذا الرجل فقال له: إياك أعنى، فقال له الرجل: وعنك أحلم.

فصل: خلق الله الإنسان على صورة لم يشاركه فيها غيره:

وقد قال تعالى: ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾^(١) لم يقل لشيء من المخلوقات أنه أحسن صورته إلا للإنسان، تخصيصاً له من بين المخلوقين، وهكذا قال في آية أخرى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^(٢) وهذا أيضاً مما لا يشاركه فيه غيره، وقد ورد في القصص والآثار أن الله تعالى خلق لجبريل ستمائة جناح كلها مرصعة بالياقوت والدر والجلال الذهب محشوة بالمسك، لكل جلجل صوت لا يشبه الآخر، وأن إسرافيل إذا أخذ في التسبيح عطل على الملائكة تسبيحهم بحسن صوته وطيب نغمته، وأن نور العرش لو بدا لصار نور الشمس بالإضافة إليه كنور السراج بالإضافة إلى نور الشمس، إلى غير هذا من أوصاف المخلوقات.

ثم إنه سبحانه لم يقل لشيء منها أحسن صورته ولا قال الشيء إنى خلقته في أحسن تقويم إلا لهذا الشخص المخلوق من سلالة من طين ثم دع هذا الذي هو عائد إلى الخلقة وانظر إلى قوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٣) هل قال هذا لملك مقرب أو مخلوق على جمال الصورة مركب؟ كلا، إن هذا لأولاد آدم خاصة خصوصية، ولهم بها على أمثالهم مزية، فضلاً من الله ونعمة، وإحساناً بدأهم به ومنة عليهم ورحمة.

(٢) التين: ٤.

(١) غافر: ٦٤.

(٣) المائدة: ٥٤.

فصل: بين جمال الخلق وحسن الخلق:

واعلم أن حسن التصوير وإن كان في ظاهر الخلق فإن حقيقة ذلك أتم في باب الخلق، فإن الله تعالى أحسن خلق الأكثرين، وقليل من حسن خلقه، وإنما يمتاز العوام من البهائم بتسوية الخلق، ويمتاز الخواص من العوام بتصفية الخلق، وكما أن آدمي يفارق البهائم بتركيب القامة وترتيب الأعضاء فالخواص تباين العامة بحسن الخلق وخلوص الصفاء، ولم يمن الله سبحانه على رسوله بشيء كما منَّ عليه بحسن خلقه، ألا ترى كيف أثنى عليه بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(١)، والإنسان مستور بخلقه بين أمثاله، مشهور بخلقه عن أشكاله.

يحكى عن يحيى بن معاذ أنه قال: أنا واحد من الناس إذا سكت، واحد فيهم إذا نطقت.

هكذا يحسن المرء أن يكون واحداً من الناس من حيث الصورة والخلق، واحداً فيهم من حيث الخلق، فسبحان من ركب من قطرة واحدة نسمة، وأوجد فيها بكمال حكمته وشمول قدرته صورة، ثم كما لا تشبه صورة صورة لم يشبه خلق خلقاً.

ويحكى أن بعض الأمراء سأل ندماء عن شر الأشياء فقال بعضهم: المرأة السوء، وقال بعضهم: الجار السوء، وقال بعضهم: الخلق السوء، فتواضعوا أن يتحاكموا إلى أول من يلقونه إذا خرجوا من البلد، فخرجوا من البلد فاستقبلهم سوادى^(٢) معه حمار عليه جرار من خزف، فأرادوا أن يمتحنوا

(٢) ريفى فلاح.

(١) القلم: ٤.

الرجل، فقالوا: لم لا تسلم علينا؟ فقال لهم الراكب: ينبغي أن يُسلم على الراجل، فقال بعضهم لبعض: إنه يشبه أن يكون حكيماً، فقالوا له: وقعت لنا مسألة فأردنا أن نتحاكم إليك فيها، فقال لهم: احفظوا حمارى إذاً لئلا يشتغل قلبى، وقعد، فذكروا له المسألة فقال: شر الثلاثة الخلق السوء، لأن المرأة يمكن أن يتخلص منها بالطلاق، والجار السوء يُرجى الخلاص منه بالغيبة والفراق، والخلق السوء معك أينما كنت، فاستحسن الأمير ذلك وقال: سل حاجتك، فقال الرجل: إني لا أريد أن أتحكم عليك فى خزائنك، ولكن أسألك حاجة لو قضيتها نفعتنى ولم تضرك، فقال: وما هى؟ فقال: إن النيروز والمهرجان^(١) قريب منا، والناس يبعثون إليك الهدايا ويتحفونك بها، فناد فى البلد: إني لا أقبل من أحد هدية إلا مع جرة من عملى لأبيع ذلك بحكمى.

فاستحسن الأمير ذلك وأجابه إليه، وأمر حتى نودى فى البلد بما قال، فكل من طلب منه جرة قال: لا أبيع إلا بدينار واحدة، فكان الناس يشترون، وكان للأمير وزير فارسى فقيل له: إن هذا الرجل يبيع جرة بدينار، فقال: إنها تساوى نصف درهم فليأخذ منا درهماً أو درهمين، فأتاه الرسول وأخبره بقول الوزير، فقال الرجل: لا تشتريه إن لم ترد، فأعاد عليه الرسول فى اليوم الثانى فقال: تعال وخذ الدينار، فقال: لا أبيع إلا بمائة دينار، فحرد الوزير وقال: بالأمس لا أعطيك ديناراً واليوم أعطيك مائة، فقال: لا تشتريه إن لم ترد، فصبر ذلك اليوم، فلما كان اليوم الثالث لم يجد بدا من الجرة فأرسل إليه وقال: تعال وخذ الذهب، فقال: لا أبيع إلا بألف دينار، فزاد غضبه وأبى أن يشتريه، فلما كان الغد كان ذلك يوم العيد، وكانت العادة ألا يرسل أحد هدية قبل الوزير،

(١) من أعياد الفرس.

فبقى الوزير حائراً، فأرسل إلى الرجل وقال له: تعال وخذ ما تريد، فقال: لست أبيع الجرة فألح عليه كل الإلحاح فأبى، فقال: على كل حال إيش تريد؟ فقال: لا أبيع ولا أعطيك الجرة إلا بشرط واحد: تحملني على رقبتك والجرة بيدي وتمر بي إلى مجلس الأمير، ففعل ذلك، إذ لم يجد بداً من إرسال الهدية، فلما وقع بصر الأمير عليه نادى بالفارسية: يا أمير، حق الأوتان كواي، معناه: سوء الخلق الحمل الثقيل، فاستحسن الأمير ذلك فعزل الوزير، وولاه الوزارة بدله، وسلم إليه ماله وملكه.

* * *

باب

فى معنى اسمه تعالى

١٣- الغفار^(١)

جل جلاله

ومن أسمائه: الغافر والغفور والغفار، فالغفور المبالغة، والغفار أشد مبالغة من الغفور، والمصدر منه المغفرة، يقال: غفر يغفر مغفرة وغفراً وغفراناً فهو غافر وغفور على الكثرة، وغفار على المبالغة، ومعنى الغفر: السَّتر والتغطية، ويقال: لجنَّة الرأس: المغفر لأنه يستر الرأس، وغفر الثوب زئبره^(٢).

(١) هو الذى أظهر الجميل وستر القبيح، والذنوب من جملة القبائح التى سترها بإرسال الستر عليها فى الدنيا، والتجاوز عن عقوبتها فى الآخرة، والغفر هو الستر.

وأول ستره على العبد أن جعل مقابح بدنه أى ما تستقبحها الأعين مستورة فى باطنه، مغطاة فى جمال ظاهره، وكم بين باطل العبد وظاهره فى النظافة والقذارة وفى القبح والجمال، فانظر ما الذى أظهره وما الذى ستره.

وستره الثانى أن جعل مستقر خواطره المذمومة وإرادته القبيحة، ستر قلبه حتى لا يطلع أحد على ستره، ولو انكشف للخلق ما يخطر بباله فى مجارى وساوسه وما ينطوى عليه ضميره من الغش والخيانة وسوء الظن بالناس لمقتوه بل سعوا فى إزهاق روحه وأهلكوه، فانظر كيف ستر غيره أسرارهِ وعوراتهِ.

وستره الثالث مغفرته ذنوبه التى كان يستحق الافتضاح بها على ملائكة الخلق، وقد وعد أن يبدل سيئاته حسنات ليستر مقابح ذنوبه بثواب حسناته إذ ما ثبت على الإيمان.

(٢) الزئبر: الوبر والزغب وحظ العبد من هذا الاسم أن يستر من غيره ما يجب أن يستر منه ، فقد قال ﷺ : «من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة» والمغتَاب =

ويقال: جاء القوم جما غفير، وجما الغفير، أى جماعتهم، ومغفرة الله تعالى للعبد ذنوبه ستره وعفوه، فالله تعالى يغفر ذنوب عباده بفضلته ورحمته لا باستحقاقهم ذلك باكتسابهم، التى هى طاعتهم أو توبتهم عن زلاتهم. وغلط مخالفو أهل الحق [المعتزلة] فى مسألة المغفرة من وجهين: أحدهما: أنهم قالوا: غفران الكافر والفاسق من غير إيمان وجد منهم غير جائز فى الحكمة.

والثانى: قولهم إن غفران التائب من الذنب فى الحكمة واجب. وقال أهل الحق: غفران الزلة من الله تعالى جائز لمن شاء إذا شاء كما شاء، قال الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (١) والله تعالى يغفر الذنوب ويستر العيوب ويكشف الكروب ويكفى الخطوب، كل ذلك فضلا من الله وإنعاماً ولطفاً وإكراماً. وفى بعض الأخبار، عبدى، لو أتيتنى بقراب الأرض ذنوباً لأتيتك بقراب الأرض مغفرة، ما لم تشرك بى.

وفى خبر مسند أن رجلاً يؤمر به إلى النار فإذا بلغ ثلث الطريق التفت، وإذا بلغ نصف الطريق التفت، وإذا بلغ ثلثى الطريق التفت، فيقول الله تعالى:

= والمتجسس والمتقم والمكافئ على الإساءة بمعزل من هذا الوصف وإنما المتصف به من لا يفشى من خلق الله تعالى إلا أحسن ما فيه، ولا ينفك مخلوق عن كمال ونقص، وعن قبح وحسن، فمن تغافل عن المقابح وذكر المحاسن فهو ذو نصيب من هذا الاسم، كما روى عن عيسى عليه السلام أنه مر مع الحواريين على كلب ميت قد غلب نته فقالوا: ما أنتن هذه الجيفة، فقال عيسى عليه السلام: ما أحسن بياض أسنانه، تنبيهاً على أن الذى ينبغى أن يذكر من كل شىء ما هو أحسن.

ردوه، ثم يسأله ويقول: لم التفت؟ فيقول: يا رب، لما بلغت ثلث الطريق تذكرت قولك: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ (١) فقلت: لعلك أن تغفر لي، فلما بلغت نصف الطريق تذكرت قولك: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (٢) قلت: لعلك تغفر لي، فلما بلغت ثلثي الطريق تذكرت قولك: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ (٣) فازددت طمعاً، فيقول الله تعالى: اذهب فقد غفرت لك.

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (٤) كأنه قال: من أرخى عمره في الزلات، وأفنى حياته في المخالفات، وأبلى شبابه في البطالات، ثم ندم قبل الممات وجد من الله العفو عن السيئات، لأن قوله: ﴿ثُمَّ﴾ يقتضى التراخي، كأنه قال: من لم يتب في الحال ولكن في آخر العمر.

وقيل: إن رجلاً كان يقول: إلهي أبطأت، إلهي أبطأت، فهتف به هاتف لم تبطئ، إنما أبطأ من مات ولم يتب.

وقوله تعالى: ﴿يَعْمَلْ سُوءًا﴾ إخبار عن الفعل، وقوله: ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ

اللَّهُ﴾ إخبار عن القول، كأنه قال: الذين زلاتهم أفعال، توبتهم أقوال.

ولقد سهل عليك الأمر من رضى عنك بمقاله وقد عملت ما عملت، ثم انظر إيش قال في قوله: ﴿يَجِدِ اللَّهُ﴾ طلبوا المغفرة فوجدوا الله، أى نكتة لمن يعقلها، ليس العجب من السيارة حيث طلبوا الماء ليشربوا فوجدوا يوسف، إنما العجب من عاص طلب المغفرة فوجد الله تعالى.

(٢) آل عمران: ١٤٥.

(١) الكهف: ٥٨.

(٤) النساء: ١١٠.

(٣) الزمر: ٥٣.

وجاء فى بعض الأخبار أن رجلا فى الزمن الأول قتل تسعة وتسعين رجلا بغير حق، فجاء إلى بعض العلماء فقال: ما تقول فىمن قتل تسعة وتسعين رجلا بغير حق؟ فقال العالم: إنه فى النار، فغضب الرجل وقتل العالم، ثم إنه بعد مدة ندم فجاء إلى عالم آخر، فقال: ما تقول فىمن قتل مائة رجل بغير حق ثم تاب، فهل يقبل الله توبته^(١)؟ فقال: نعم، فقال: أنا ذلك الرجل، فما تأمرنى به؟ فقال له العالم: سبيلك أن تمضى إلى البلد الفلانى، فإن الله تعالى يقبل توبتك هناك، ومضى الرجل فمات فى الطريق، فتخاصم ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فى قبض روحه، فبعث الله ملكا وقال له: امسح الأرض التى قطعها والتى بقيت، وانظر إلى أى البلدان هو أقرب، فنظر الملك فوجده أقرب إلى أرض التوبة بشبر، فأمر الله به إلى الجنة.

(١) ومن يمنع الله من قبول التوبة، وهو الذى يقبل التوبة عن عباده، ويعفو عن السيئات،

فالبدار البدار، العجل العجل، الإسراع الإسراع، قبل فوات الأوان.

باب

فى معنى اسمه تعالى

١٤- القهار^(١)

جل جلاله

القهار: اسم من أسمائه تعالى، ورد به نص القرآن بأنه قاهر وأنه قهار، قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾^(٢) وقال سبحانه وتعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾^(٣) واختلف أهل الحق فى معنى القهار، هل هو من صفات الذات أو من صفات الفعل؟ فقال قوم: إنه من صفات الذات، وهو بمعنى المبالغة من القاهر، ومنهم من قال: إنه من صفات الفعل ومعناه: الجبار الذى يحصل مراده من خلقه، شاءوا أو أبوا، رضوا أم كرهوا. وأما الإشارة فيه فمن علم أنه القهار خشى بغته مكره، وخاف فجأة قهره، فيكون وجلا بقلبه، منفرداً عن قومه مستديماً لخدمة ربه، مفارقاً لخلطائه وصحبه^(٤) كما قيل:

فريد عن الخلان فى كل موطن إذا عظم المطلوب قل المساعد

(١) هو الذى يقصم ظهور الجبابرة من أعدائه فيقهرهم بالإماتة والإذلال، فما أذل الجبابرة إلا الموت، بل لا موجود إلا وهو مسخر تحت قهره وقدرته عاجز فى قبضته.

(٢) الأنعام: ١٨.

(٣) الزمر: ٤.

(٤) وحظ العبد من هذا الاسم هو: أن القهار من العباد من قهر أعداءه، وأعدى عدوه نفسه التى =

فصل: قهر نفوس العابدين وقلوب العارفين وأرواح المحبين:

واعلم أن الله سبحانه قهر نفوس العابدين^(١) وقهر قلوب العارفين وقهر أرواح المحبين، فنفس العابد مقهورة بخوف عقوبته، وقلب العارف مقهور بسطوة قربته، وروح المحب مقهورة بكشف حقيقته، فالعابد بلا نفس، لاستيلاء سلطان أفعاله عليه، والعارف بلا قلب لاستيلاء سلطان إقبال عليه، والمحب بلا روح لاستيلاء كشف جلاله وجماله عليه.

* * *

فصل: الفرق بين العابد والعارف:

واعلم أنه لا بقاء للمنى والرغبات مع شهود الجنان ببصر الإيمان، ولا بقاء للهوى والشبهات مع شهود النيران ببصر البرهان، ولا بقاء للحظوظ والقلاقات مع شهود السلطان ببصر العرفان، فمتى أراد العابد فرجة عن قيد مجاهدته قهرته سطوة العتاب فردته إلى بذل المهجة، ومتى أراد العارف فرجة عن مطالبات القربة قهرته بوادى الهيبة فردته إلى توديع المهجة، فشتان بين عبد مقهور بأفعاله، وبين عبد مقهور بجلاله وجماله.

* * *

= بين جنبيه، فإذا قهر شهوته وغضبه، وحرصه ووهمه، وخیاله، فقد قهر أعداءه، ولم يبق لأحد سبيل عليه، إذ غاية أعدائه أن يسعوا فى هلاك بدنه، وذلك إحياء لروحه، فإن من مات وقت الحياة الجسمانية عاش عند الموت الجسمانى، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (آل عمران: ١٦٩).

(١) وذلك بحبسها على طاعته، وقهر قلوب الطالبين فأنسها بلطف مشاهدته.

فصل: من أنواع القهر:

واعلم أن قهر الحق سبحانه وتعالى للأغيار بتنغيص أحوال الدنيا، وأن قهره الأحباب باختطاف الأسرار عما سوى المولى، فليس لهم مع مخلوق قرار، ولا للأغيار عندهم مقدار، طلعت شواهدهم عند شهوده، وبادت سرائرهم عند ظهوره، فهم محو فيما هنالك، الأشباح موجودة، والأوراح مفقودة، وفي معناه أنشدوا:

محوت اسمى ورسم جسمى
وغابت عنى ودمت أنتى
وفى فنائى فننى فنائى
ففنى فنائى وجدت أنتى
فأنت منى خيال عينى
وحيث ما كنت كنت أنتى

* * *

فصل: قهر العباد بالموت:

واعلم أن الله تعالى قهر جميع عباده بالموت الذي ليس لأحد عنه محيد، لم ينج منه نبي مرسل ولا صفى مفضل: ولا ينجو منه ملك مقرب، ضاقت عند ذلك صولة المخلوقين وبادت عند سطوته قوى الخلائق أجمعين، ويقال: إن الله تعالى يذيق ملك الموت طعم الموت فيقول عند الفزع: وعزتك لو علمت أن طعم الموت يكون مثل هذا ما قبضت روح أحد، وناهيك من قهره للعباد أنه يقبض أرواح جميع المخلوقين، ثم يقول: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ فيرد على نفسه: ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(١) فأين سلطان الجبابة عند ذلك؟ وأين ولاية الأكاسرة فيما هنالك؟ وأين الأنبياء والمرسلون؟ وأين الملائكة المقربون؟ وأين السفرة الكاتبون؟ وأين آدم وذريته؟ وأين أهل الجحد والإلحاد؟ وأين أهل التوحيد والزهاد؟ زهقت النفوس وبليت الأرواح، وبقي الذى لم يزل ولا يزال.

وفى بعض الحكايات أن بعض خلفاء بنى العباس كان له غلام صاحب جيش له، وأنه تملك خمسة آلاف غلام، فقربت وفاة هذا الخليفة فأحضر أركان الدولة لأخذ البيعة لبعض أولاده، وكان هذا صاحب الجيش قائماً على رأسه، وكانوا على بهو، فنظر هذا الخليفة إليه فخاف صاحب الجيش أنه نظر سخطاً فرجع القهقري، فسقط من ذاك البهو واندقت عنقه من هيئة نظر الخليفة، فتوفى الخليفة فى ذلك الوقت والساعة، فوضعوه فى بيت وتشاغلوا عن دفنه بأخذ البيعة لولى عهده، فلما رجعوا إليه وجدوا الفأرة قد فقأت عينه التى نظر بها إلى ذلك الغلام.

فسبحان من قهر عباده بما شاء من خلقه.

(١) غافر: ١٦.

وفى القصص أن نمروداً خرج بعسكره، وكان معسكره أربعة فراسخ فى أربعة فراسخ، فقال لإبراهيم عليه السلام: قل لهذا الرب الذى تدعوه حتى يخرج لمحاربتي، فقال إبراهيم: إلهى تسمع ما يقول هذا الكلب، فقال الله تعالى لجبريل عليه السلام: أرسل عليه أضعف بعوضة خلقتها، فعرض جبريل جيش البعوض فوجد بعوضة عرجاء شلاء فسلطها الله عليه وقال لها: أمهليه ثلاثة أيام، كل ذلك إبلاء للعبد وإبقاء للشكر، فكانت البعوضة تنقل على وجهه من جانب إلى جانب، فلم يقلع عن غيه، فصعدت البعوضة إلى دماغه، وكانت تأكل دماغه، حتى وضع عند رأسه مرزبة، وكان كل من يدخل عليه يأمره أن يضرب بها على دماغه عشر مرات، وكان يجد فى ذلك راحة حتى هلك، قال الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (١).

باب

فى معنى اسمه تعالى

١٥- الوهاب^(١)

جل جلاله

اعلم أن الواهب والوهاب من أسمائه تعالى، ورد به نص القرآن فى قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْوَهَّابُ﴾^(٢) وانعقد عليه الإجماع، يقال: وهب يهب وهباً وهبة فهو واهب ووهاب، على الكثرة، ومعناه: المعطى، وهو من صفات الفعل، والله تعالى جزيل العطاء جميل الهبة والحب، كثير اللطف والإقبال، عظيم المن والنوال، يعطى قبل السؤال، ويسمع خصائص الأفضال.

وجاء فى القصة أن موسى عليه السلام قال لله سبحانه: إنى أرى فى التوراة أمة أناجيلهم فى صدورهم، من هم؟ قال: تلك أمة محمد عليه السلام، فلم يزل يعدد الخصال الجميلة ويقول الله: تلك أمة محمد عليه السلام، حتى اشتاق موسى إلى لقائهم، فقال: إنك لا تراهم، ولكن إن شئت أسمعك أصواتهم، فنادى أمة محمد عليه السلام وهم فى أصلاب آبائهم، فقالوا: لبيك ربنا، فقال تعالى: يا أمة محمد، أعطيتكم قبل أن تسألونى، وغفرت لكم قبل أن تستغفرونى.

(١) هو الذى يعطى كل محتاج ما يحتاج إليه لا لعوض ولا لغرض عاجل أو آجل، لأن من وهب وله فى هبته غرض يناله عاجلاً أو آجلاً من ثناء أو مدح أو مودة أو تخلص من مذمة أو اكتساب شرف وذكر فهو معتاض وليس بواهب ولا جواد، وحاشا لله من كل ذلك.

(٢) ص: ٩.

ومن تحقق بأنه الوهاب لم يحتشم من الفقر مقاساة الضر ويرجع إليه في كل وقت بحسن القصد.

ويحكى أن الشبلى سأل بعض أصحاب أبي على الشقفى: أى اسم من أسمائه يجرى على لسانه أكثر؟ فقال الرجل: اسمه الوهاب، فقال الشبلى: لذلك كثر ماله.

ويحكى عن بعضهم أنه قال: كنت جالساً في جماعة فوقف علينا سائل وسأل شيئاً فلم يعطه أحد شيئاً، فبكى ذلك الرجل بكاءً شديداً فرق له قلبى فقلت له: تعال حتى أعطيك شيئاً، فقال: إني لم أبك لما توهمت، ولكن ذكرت ذل من يفتقر من رحمة الله كيف حاله، ومضى.

فلما كان بعد أيام إذا نحن بإنسان عليه ثياب حسنة وقف علينا وسلم وقال: تعرفونى؟ فقالوا: ولا ننكر، فمن أنت؟ فقال: أنا السائل الذى رددتمونى فى ذلك اليوم، فرجعت إلى ربي فسألت النعماء فأغنانى وأعطانى وأحسن إنعامى، ومن الذى يحتاج منكم إلى شيء؟ قلنا: لا يخلو منا واحد إلا وله شيء، لك الفضل.

وحكى عن بعضهم أنه قال: رأيت شيخاً عرياناً فى الطواف وهو يقول:

أما تستحى يا خالق الخلق كلهم

أناجيك عرياناً وأنت كريم

وترزق أبناء الخنازير والزنى

وتترك شيخاً من سراة تميم

فقلت له: ألا تعلم أنه لا يخاطب بمثل هذا^(١) فقال: إليك عنى، فإنى أعلم

(١) نعم لا يخاطب بمثل هذا بل قبل الدعاء يجب الاستغفار من الذنوب والثناء عليه والصلاة على نبيه وهكذا.

به منك، ومضى، فلم ألبث أن جاء وعليه جبة خبز، وهو يتبختر، فلما رآني قال: ألم أقل لك: أنا أعلم به منك، قبضت منه جبة خبز.

فصل: ما يجب على من تحقق أنه تعالى الوهاب:

ومن تحقق أنه الوهاب لم يرفع حوائجه إلا إليه، ولم يتوكل على أحد إلا عليه، فربما يسأل بحكم الخشوع والتذلل، وربما يسأل بحكم البسط والتذلل. حكى عن بعضهم أنه قال: كنت في بيت المقدس في المسجد فرأيت إنساناً ملتفا بعباءة قائماً فسمعتة يقول: إن أطعمتني الخبز والطعام الفلاني والعصيدة وإلا كسرت قناديلك، قال: فقلت: إنا لله، إنا مجنون، وإما ولي مدل، قال: وعاد إلى حالته ونام، وإذا أنا بحمال معه ما أشار إليه، فوضعه بين يديه فاستوى الرجل فأكل منه شيئاً وحمل الرجل الباقي ومضى، قال: فقفت أثره وسألته عن القصة فقال: إني رجل حمال، تشهى على صبياني هذا منذ زمان فأصلحته اليوم فأغفأت إغفاءة فرأيت كأن قائلاً يقول: لى لى من أوليائنا فى المسجد اشتهى هذا فاحمله إليه ثم احمل ما فضل إلى صبيانك. واعلم أن من صح توكله عليه لم يرفع حوائجه إلا إليه.

باب

فى معنى اسمه تعالى

١٦- الرزاق^(١)

جل جلاله

الرزاق اسم من أسمائه تعالى ورد به نص القرآن وانعقد عليه الإجماع ومعناه المبالغة من الرازق، وحقيقة الرزق ما كان معه الانتفاع به مهياً له، وهو مصدر رزقه رزقاً فهو رازق، فكل ما يمكن أن ينتفع به فهو فى ذاته رزق وينقسم إلى حلال، وحرام وشبهة فما كان موافقاً للإذن فهو حلال، وما كان بعكسه فهو حرام، ويبطل قول المخالفين أنه الملك لوجوب القول بأن الله سبحانه رازق الطير والبهائم والسباع، ولا ملك لها، ومن عرف أن الله هو الرزاق أفردته بالقصد إليه وتقرب إليه بدوام التوكل عليه، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾^(٢).

وقيل لبعضهم: من أين يأكل فلان؟ فقال: من حرفة حائقه ما شككت فى

رازقه.

وجاء رجل إلى جاتم الأصم فقال: من أين تأكل؟ فقال: من خزائنه، فقال

(١) هو الذى خلق الأرزاق والمرتزقة وأوصلها إليهم وخلق لهم أسباب التمتع بها، فهو المتكفل بأرزاق المخلوقات، الذى يُطعم ولا يُطعم، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرِّزَّاقُ ذُو

الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (الذاريات: ٥٨)

(٢) الرعد: ٢٦.

الرجل: يلقى عليك الخبز من السماء، فقال: لو لم تكن الأرض له لكان يلقى على الخبز من السماء، فقال الرجل: أنتم تقولون الكلام، فقال: إنه لم ينزل من السماء إلا الكلام، فقال: أنا لا أقوى على مجادلتك، فقال: لأن الباطل لا يقوم مع الحق.

وقيل لبعضهم: من أين تأكل؟ فقال: من خزائن ملك لا تدخلها اللصوص ولا يأكلها السوس.

ودخل حاتم الأصم على امرأته فقال: إني أريد أن أسافر، فكم تحتاجين من النفقة حتى أضعها لك؟ فقالت: بقدر ما نخلف من الحياة، فقال حاتم وما يدريني كم تعيشين؟ فقالت له: كله إلى من يعلمه، فلما خرج حاتم إلى السفر دخل النساء عليها يظهرن الاهتمام لشأنها وأنه تركها بلا نفقة، فقالت تلك المرأة: إنه كان كيانا للرزق ولم يكن رزاقا.

* * *

فصل: ما خص به الله تعالى الأغنياء والفقراء:

واعلم أن الله سبحانه خص الأغنياء بوجود الرزاق، وخص الفقراء بشهود الرزاق، وأن من سعد بوجود الرزاق ما ضره ما فاته من وجود الرزاق، ومن عرف أنه هو الرزاق رجع إليه فيما يسبح له من جليل خطب ودقيق شغل، لأنه علم أنه لا شريك له في رزقه كما لا شريك له في خلقه.

وقيل: إن موسى، عليه السلام، قال يوماً في مناجاته: إنه لتعرض لى الحاجة الصغيرة أحياناً أفأسألها منك أم أطلبها من غيرك؟ فأوحى الله تعالى إليه لا تسأل غيري وسلني حتى ملح عجيتك وعلف شاتك.

وسمعت الشيخ أبا علي يقول: من علامات المعرفة أن لا تسأل حوائجك، قلت أو كثرت، إلا من الله تعالى، مثل موسى، اشتاق إلى الرؤية فقال: ﴿أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾^(١) واحتاج مرة إلى رغي، فقال: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾^(٢) طلب القليل والكثير من الله.

ويحكى عن حماد بن مسلمة أنه قال: كان في جوارى امرأة أرملة لها أيتام، وكانت ليلة ذات مطر، فسمعت صوتها تقول: يا رفيق ارفق، قال: فخطر ببالي أنها أصابتها فاقة، فصبرت حتى احتبس المطر فحملت معي عشرة دنانير ودققت عليها الباب، فقالت: حماد بن مسلمة، فقلت: نعم حماد، كيف الحال؟ فقالت: خير وعافية، احتبس المطر ودفي الصبيان، فقلت: خذ هذه الدنانير وأصلح بها بعض شأنك، قالت: فصاحت بنية لها خماسية^(٣): لا نريد يا حماد

(٢) سورة القصص الآية: ٢٤.

(١) سورة الأعراف الآية: ١٤٣.

(٣) إما سننها خمسة أعوام أو طولها خمسة أشبار.

أن تكون بيننا وبين ربنا واسطة، ثم قالت لأُمها: لما رفعت صوتك بإظهار السر علمت أن الله يؤدبنا بإظهار الرفق على يد مخلوق.

فصل: من طلب من الله الحوائج العظيمة:

ومن الناس من تسمو هممهم فلا يطلبون منه الحوائج الخسيسة.

ويحكى عن الشبلى أنه أرسل إلى ابن يزدانيال أن ابعث إلينا شيئاً من دنيائك، فكتب إليه ابن يزدانيال: سل دنيائك من مولاك، فكتب إليه الشبلى: دنيای حقيرة وأنت حقير، وإنما أطلب الحقير من الحقير، ولا أطلب من مولاى غير مولاى.

ويحكى عن امرأة يحيى بن معاذ أنها قالت ليحيى: لقد قضيت العجب من بنيتنا هذه أنها طلبت منى شيئاً تأكله مع الخبز، فقلت لها: سلى من الله، فقالت: أنا استحي من الله أن أسأل منه ما أكل.

فستان بين من هى صبية بلغ من حسن أدبها أن تستحي أن تسأل من الله مباحاً من الحلال، وبين من هو شيخ طعن فى السن لا يستحي من الله وهو يراه على محذور عنه نهاه، لكنه يختص برحمته من يشاء، ويفعل فى بريته ما يريد، قال سبحانه: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾^(١) فمنهم من يرزقه لطائف التوحيد وخصائص التوفيق، ومنهم من يحرمه ذلك؛ ويربطه بالخذلان وسوء الحرمان، فنعوذ بالله من ذلك.

فصل: رزق الأرواح والسرائر:

واعلم أنه يرزق الأرواح والسرائر كما يرزق الأشباح والظواهر، وأرزاق القلوب الكشوفات والمعاني، كما أن أرزاق الأجساد الغذاء والأحاطى. يحكى أن رجلاً كان يخدم سهل بن عبد الله فأصابه الجوع فقال: يا أستاذ القوت، فقال سهل: الله الحى الذى لا يموت، ثم قال له بعد مدة: يا أستاذ لا بد من القوت فقال سهل: لا بد من الله الحى الذى لا يموت. وقيل لبعضهم: أى شىء القوت؟ فقال: ذكر الحى الذى لا يموت، وفى معناه أنشدوا:

إذا كنت قوت النفس ثم هجرتها

فكم تلبث النفس التى أنت قوتها

والحق سبحانه وتعالى يقبض أرزاق الظواهر ويضيقها على قوم ويبسطها على قوم آخرين، كذلك سنته فى أرزاق القلوب يرددها بين قبض وبسط، وقبول ورد، وإنما يعطيهم إذا شاء ما شاء كما شاء، لا بعلقة استحقاق، ولا بسبب إيجاب.

قيل: إن موسى عليه الصلاة والسلام قال يوماً فى مناجاته: إلهى إنى جائع، فأوحى الله إليه: إنى أعلم ذلك، فقال: أطعمنى، فقال سبحانه: إلى أن أريد. وكما أن للظواهر طعاماً وشراباً كذلك للسرائر طعام وشراب، قال أهل الإشارة فى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ﴾^(١) لم يشر إلى طعام معهود ولا إلى شراب مألوف، وإنما أشار إلى طعام المعرفة وشراب المحبة.

(١) الشعراء: ٧٩.

وأنشدوا:

شربت الحب كأسًا بعد كأس
فلا نفد الشراب ولا رويت

وأنشدوا أيضًا:

سقاني شربة أحيا فؤداي
فلا أسلو إلى يوم التناد

وقال بعضهم: دخلت على داود الطائي فرأيت منبسطًا، وكنت إذا دخلت عليه أراه منقبضًا، فقلت: أي شيء حالك؟ فقال: سقاني البارحة شراب أنسه فأردت أن أجعل اليوم يوم عيد، فقلت: أتأذن لي أن أحمل إليك طعامًا حتى تفطر؟ فقال: لست أشير إلى هذا، وشتان بين شراب يدار على الكف وشراب يكون في موجب لطف وروية كشف.

وأنشدوا:

فأسكر القوم دور كأس
وكان سكري من المـدير

باب

فى معنى اسمه تعالى

١٧- الفتح^(١)

جل جلاله

الفتاح: اسم من أسمائه تعالى ورد به الخبر ونص القرآن، كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ﴾ أى احكم ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾^(٢) أى الحاكمين، فيكون ذلك فى وصفه بمعنى القضاء والحكم، والعرب تسمى الحاكم الفتح، لأنه يفتح بقضائه ما انغلق من خصومتهم، ويكون الفتح فى وصفه: الذى يفتح لهم ما انغلق من أبواب الرزق وتقاصرت عنه حيلهم، ويقال: فتح لهم باب الخير، وفتح عليهم باب العذاب، قال الله سبحانه ﴿فَتَفْتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾^(٣) والفتح فى اللغة ضد الغلق، والمفتاح الآلة التى بها يُفتح الغلق، وجمعه مفاتيح، وهو المِفْتَاحُ أيضاً، وجمعه المفاتيح.

(١) قال المشايخ: الفتح الذى فتح قلوب المؤمنين بمعرفته، وفتح على العاصين أبواب مغفرته، وقيل: الفتح الذى يعينك على الشدائد، وينيلك وجوه الزوائد، وقيل: الفتح الذى فتح على النفوس باب توفيقه، وعلى الأسرار باب تحقيقه، وقيل: الفتح الذى لا يغلق وجوه النعمة بالعصيان، ولا يترك إيصال الرحمة بالنسيان، وقيل: الفتح الذى حكمه حتم، وقضاؤه جزم.

(٢) الأعراف: ٨٩.

(٣) الأنعام: ٤٤.

وإذا علم العبد أنه هو الفتاح والقاضى بين عباده تجنب سبل الظلم وتنكب عن جميع الجور تحققاً بأنه يحاسب على الصغير والكبير، ويطالب بالنقيير والقطمير.

يحكى عن بعض الصالحين أنه قال لولده يوماً: لى إليك حاجة، فقال: وما هى؟ قال: أن تقول بالمساء كل ما قلته بالنهار، فتكلف الابن ذلك اليوم، وحفظ ما قاله للناس وأعاد إلى أبيه، فلما أصبح قال له أبوه مثل ذلك، فقال له الابن: عذبنى بما شئت ولا تكلفنى هذا، فإنى لا أطيقه، فقال الأب: يا بنى، إذا كنت لا تطيق محاسبة أبيك ليوم واحد، مع هذا اللطف، فكيف تطيق محاسبة عمرك يوم لا يسمع من الجواب إلا ما كان صادقاً.

ويقال: إن الله تعالى يأمر منادياً يوم القيامة ينادى: إن الله تعالى يقول: أنا ظالم إن جاوزنى اليوم ظلم ظالم.

فإذا علم العبد أنه مسئول عن جميع أفعاله وأقواله استعد لذلك اليوم، فلا يعمل ما يخاف عليه العتاب ويخشى لأجله العقاب.

وقد روى فى الخبر أنه لا يزول قدم عبد من مكانه^(١) حتى يسأل عن ثلاث: يقال: شبابك فيم أبليته، وعمرك فيم أفنيته، ومالك من أين جمعته وفيم أنفقته.

وفى هذا المعنى تسلية للمظلومين، وتفريج لكربة الممتحنين ووعيد شديد على الظالمين.

قال ابن عباس فى معنى قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ

الظَّالِمُونَ﴾^(٢) ما نزلت هذه الآية إلا وعيداً للظالم وتسلية للمظلوم.

وأما من علم أنه الفتاح للأبواب الميسر للأسباب الكافى للخطوب المصلح

للأمر فإن لا يتعلق قلبه بغيره، ولا يشتغل بدون فكره، يعيش منه بحسن الانتظار، ولا يزداد بلاء إلا ويزداد بره ثقة ورجاء^(١)، كيعقوب عليه السلام قال لبنيه بعدما طال الأمد وتمادت الغيبة ورجعوا غير مرة خائبين: ﴿يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾^(٢).

ويحكى عن بعض الفقراء أنه كان يأتي كل يوم ويقف بحذاء الكعبة بعدما كان يطوف ما شاء الله، ويخرج من جيبه رقعة ينظر فيها، فلما كان بعد أيام فعل مثل ذلك ثم تباعد ومات، فجاء بعض من كان يرمقه ونظر في الرقعة فإذا فيها: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾^(٣) فكان الرجل إذا أصابته الفاقة صبر ولم يظهر حاله لمخلوق حتى مات.

* * *

فصل: ما يفتحه الله تعالى لخلقه:

واعلم أنه يفتح للنفوس بركات التوفيق، وللقلوب زوائد التحقيق، فبتوفيقه تتزين النفوس بالمجاهدات، وبتحقيقه تتزين القلوب بالمشاهدات

* * *

(١). ينبغي أن يعطش العبد إلى أن يصير بحيث يفتح بلسانه مغاليق المشكلات الإلهية، ويتيسر بمعرفته ما تعسر على الخلق من الأمور الدينية والدنيوية ليكون له حظ من اسم الفتح.

(٢) يوسف: ٨٧.

(٣) الطور: ٤٨.

فصل: من آداب من علم أنه تعالى الفتاح:

ومن آداب من علم أنه الفتاح أن يكون حسن الانتظار لوجود لطفه، دائم الترقب لحصول فضله، مستديم التطلع لنيل كرمه، تاركا للاستعجال عليه، ساكنا تحت جريان الحكم، عالما بأنه لا يقدم ما حكم بتأخيرها، ولا يؤخر ما حكم بتقديمه.

ويحكى أن رجلا كان يؤذن لأمر المؤمنين على رضي الله عنه في مسجده، وكانت تخرج من دار على رضي الله عنه جارية تستسقى بالغدوات، فكان المؤذن يقول لها كل يوم: يا فلانة، إني أحبك، فشكت يوما إلى علي رضي الله عنه وقالت: إن المؤذن يقول لي كل يوم: إني أحبك، فقال علي رضي الله عنه: قولي له: وأنا أيضا أحبك، فأيش بعد هذا؟ فقالت الجارية للمؤذن ذلك، فقال المؤذن: إذا نصبر حتى يحكم الله بيننا، فذكرت ذلك لـ علي رضي الله عنه فدعا بالمؤذن وسأله عن القصة، فأخبره بالصدق، فقال علي رضي الله عنه: خذ بيدها واحملها إلى بيتك، فقد حكم الله بينكما.

وقيل: إن رجلا باع جارية فندم واستحى أن يقول ذلك للناس، وأن يعود إلى المشتري، فكتب على كفه حاجته ورفع يده إلى السماء ولم يقل بلسانه شيئا فرأى المشتري في المنام: أن قلب ولينا مشغول بالجارية، فردها عليه وأجره علي، فلما أصبح الرجل حمل الجارية إلى البائع ودق الباب عليه، فقال: من أنت؟ فقال: مشتري الجارية، فقال: اصبر حتى أخرج الثمن، فقال: أردتها بلا ثمن، فقد رضيت بما يعطيني الله بها من الأجر.

وروى أن رجلا من الفقراء طلب قلبه يوما فخرج في وجده وطلب بلاد

الروم، من غير قصد، فأُسر وأُقيم للبيع فيمن يزيد، والرجل في سكره، فأفاق ورأى نفسه على تلك الحالة فقال:

أقامنى حبك فيمن يزيد
 فى صفة الذل ونعت العبيد
 ما ضرني مبتساع أم مشتري
 فى حبكم لأن أمرى رشيد
 مولاي ولهى بلغ ما ترى
 فكيف نمدح غيركم يا حميد
 قد حضر البائع والمشتري
 عبيدك موقوف فماذا تريد

قال: فتغافلوا عنه فى تلك الحالة ومضى الرجل على وجهه، وخرج من بلاد الروم إلى بلاد الإسلام، ولم يقل له أحد شيئاً.

باب

فى معنى اسمه تعالى

١٨- العليم^(١)

جل جلاله

العليم اسم من أسمائه تعالى ورد به نص القرآن، وهو عالم وعلیم وعلام، والتوقيف فى أسمائه تعالى معتبر، والإذن فى جوازها منتظر، فلا يسمى إلا بما ورد به الكتاب والسنة، وانعقد عليه إجماع الأمة، ولهذا لا يسمى عارفا ولا فطنا ولا عافلا ولا داريا ولا ذكيا ولا شاعرا ولا إماما، وإن كان الجميع بمعنى واحد. وعلمه سبحانه نعت من نعوته ووصف مختص بذاته، ليس بمكتسب ولا ضرورى، دل على ثبوته شهادة أفعاله المحكمة.

فإذا ثبت ذلك فمن شأن من تحققه أن يكون مكفيا بفعله عند جريان حكمه، ساكنا عن تدبيره وتقديره، فارغا عن اختياره واحتياله، قال الله تعالى لنبه ﷺ : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢).

ولما أن تعرض جبريل للخليل، صلوات الله تعالى عليهما، وهو فى الهواء حين رمى من المنجنيق، قال له: هل لك من حاجة؟ فقال: أما إليك فلا، فقال: فسل ربك، فقال حسبي من سؤالى علمه بحالى.

(١) العليم: الذى لا تخفى عليه خافية، ولا يعزب عن علمه قاصية ولا دانية، وقيل: من عرف أنه عليم بحاله صبر على بليته، وشكر على عطيته، واعتذر عن قبيح خطيئته.

(٢) الأنفال: ٦٤.

وقيل إن رجلا قال لبعض الموفقين: أطلب الرجل الرزق؟ فقال: إن علم أين هو فليطلب.

فقال: أيسأل الله تعالى؟ فقال: إن علم أنه نسيه فليذكره.
قال: فما الحيلة؟ قال: ترك الحيلة.

آداب من علم أنه تعالى عالم الخفيات:

ومن آداب من علم أن الله تعالى عالم الخفيات، خبير بما في الصدور عليم بما في الضمائر والسرائر من الخطرات، لا يخفى عليه شيء من الحوادث في جميع الحالات، فبالحرى أن يستحى عن موضع اطلاعه ويرعوى^(١) عن الاغترار بجميل ستره، ويخشى بغتات قهره ومعالجة مكره^(٢)، قال الله تعالى: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾^(٣) الآية.

وفي بعض الكتب: إن لم تعلموا أنى أراكم فالخلل في إيمانكم، وإن علمتم أنى أراكم فلم جعلتمونى أهون الناظرين إليكم.

(١) ارعوى: رجع وارتدع.

(٢) فإن معلومات العبد وإن اتسعت فهي محصورة في قلة، فأنى يناسب ما لا نهاية له.

(٣) النساء: ١٠٨.

فصل: ومن آداب من علمه تعالى علما:

ومن آدابه أن لا يعارض مخلوقا فيما يحتاج إليه من مطالبة اكتفاء بعلمه، فإنه إن ساكن بقلبه مخلوقا عوقب في الوقت، إن كان له عند الله قدر.

يحكى عن إبراهيم الخواص أنه قال: كنت في البادية، وكنت قد تهت، فسمعت نباح كلب من بعيد، فأصغيت إليه، وأخذت نحو ذلك الصوت، وقلت في نفسي: أمشي نحو نباحه لأوافي العمارة، فإنه لا يكون إلا في عمارة، فلم ألبث أن صفعني شخص من ورائي، ولم أره، فوقع على البكاء، وقلت: إلهي، هذا جزاء من توكل عليك، قال: فهتف بي هاتف: ما دمت في خفارتنا كنت عزيزا، وإنما صُفعت لأنك دخلت في خفارة كلب، وهذا رأس من صفعك، فنظرت فإذا برأس مقطوع بين يدي.

ويحكى عن الخواص أيضا أنه قال: كنت بائعا في الطريق فوافيت الري، فخطر ببالي أن لى بها معارف، فإذا دخلتها أضافوني وأطعموني، قال: فلما دخلت البلد رأيت منكرا احتجت أن آمر فيه بالمعروف، فأمرت بالمعروف فأخذوني وضربوني، فقلت في نفسي: من أين أصابني هذا الضرب على جوعى؟ فنوديت في سرى: إنما أصابك ذلك لأنك سكنت إلى معارفك بقلبك وقلت: إنهم يطعموننى إذا دخلت البلد.

ويحكى عن بعضهم أنه قال: كنت جائعا فقلت لبعض معارفى: إني جائع، فلم يفتح لى من قبله بشيء، فمضيت فوجدت درهما ملقى على الطريق، فرفعته فإذا فيه مكتوب: أما كان الله عالما بجوعك حتى قلت لضعيف: إني جائع.

ويحكى عن أبى سعيد الخراز أنه قال: خرجت وقتاً في البادية، وكنت جائعاً، فدخلت الكوفة، وكان لى بها صديق يقال له: الحوارى، وكان يضيفنى إذا دخلت الكوفة، فأتيت حانوته فوجدته غائباً، فدخلت مسجداً بقرب حانوته أنتظر رجوعه، وقلت: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الحمد لله رب العالمين، وسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين المتوكلين، وقعدت مستنداً إلى اسطوانة أنتظر الحوارى، قال: فدخل داخل فقال: الحمد لله رب العالمين، وسبحان من أخلى الأرض من المتوكلين، وسلام علينا وعلى جميع الكذابين، يا أبا سعيد، يا مدعى التوكل فى الصحارى والبرارى، ليس التوكل الجلوس على البوارى، تنتظر الحوارى، قال فالتفت فلم أجد أحداً.

وهكذا سنة الله مع خواص عباده، لا يسامحهم فى خطرة ولا يتجاوز عنهم فى لحظة، يطالبهم بالكبير والصغير، ويضايقهم بالنفير والقطير، وأما الذين خست رتبتهم وقلت قيمتهم فيذرهم بإمهاله يغترون وفى غفلاتهم ينهمكون، حتى إذا أخذهم بغتة أهلكهم مرة، نعوذ بالله من ذلك.

باب

فى معنى اسميه تعالى

١٩، ٢٠- القابض الباسط^(١)

جل جلاله

اعلم أنهما اسمان لله تعالى ورد بهما الخير ونطق بهما لفظ الكتاب، وهما من صفات فعله، قيل: معناه قابض الأرواح والأشباح عند الممات، وباسط الأرواح فى الأجساد عند الحياة، وقيل: معناه أنه يقبل الصدقات عن الأغنياء، يعنى يقبلها، ويبسط الأرزاق للفقراء، يعنى يعطيها ويهبها، وقيل: يقبض القلوب أى يضيقها ويوحشها^(٢) ويبسط القلوب أى يهيجها ويؤنسها^(٣)، وقيل: يقبض الرزق أى يضيقه، ويبسطه أى يوسعه.

واعلم أن القبض والبسط على اصطلاح أهل المعرفة فى تخاطبهم نعتان يتعاقبان على القلوب، فإذا غلب على قلب عبد الخوف كان بعين القبض، وإذا غلب على قلبه الرجا صار من أهل البسط.

يحكى عن الجنيد أنه قال: الخوف يقبضنى والرجا يبسطنى والحق يجمعنى والحقيقة تغرقنى، وهو فى ذلك كله موحش غير مؤنس بحضورى بذوق طعم وجودى فليته غيبنى عنى وأفنانى منى.

(١) معناهما فى اللغة: القبض فى اللغة الأخذ، والبسط التوسيع والنشر، وهذان الأمران يعمان جميع الأشياء، فكل أمر ضيقه فقد قبضه، وكل أمر وسعه فقد بسطه.

(٢) وذلك بما يكشف لها من قلة مبالاته وتعالىه وجلاله.

(٣) وذلك بما يتقرب إليها من بره ولطفه وجماله.

فصل: كيف يكون البسط والقبض:

فإذا كاشف الحق سبحانه عبداً بنعت جماله بسطه، وإذا كاشفه بوصف جلاله قبضه، فالقبض يوجب إيحاشه والبسط يوجب إيناسه، واعلم أنه يرد العبد إلى أحوال بشريته فيقبضه حتى لا يطيق رده ويأخذه مرة عن نعوته فيجد لتحمل ما يرد عليه قوة وطاقه^(١).

يحكى عن أبي عثمان الحيرى أنه كان عند أبي حفص أستاذه فمد يده إلى زبيب، فأخذ أبو حفص على حلقه واسترده منه، فلما سكن أبو حفص قال له أبو عثمان: يا أستاذ أنا أعلم أنه ليس للدنيا عندك حظ فكيف ضايقتنى فى زبيبة؟ فقال أبو حفص: من ذا يثق بقلب لا يملكه صاحبه.

ويحكى عن بعضهم أنه قال: كنت مع الخواص فى سفر فنزلنا تحت شجرة فجاء أسد فربض بقربنا، ففزعت فزعا شديداً وعلوت الشجرة وقعدت على غصن إلى الصباح، من خوف الأسد، ونام الخواص ولم يحفل به، فلما كان الليلة الثانية نزلنا فى مسجد فنام الخواص فوق على وجهه بقعة فضج،

(١) القابض الباسط من العباد من ألهم بدائع الحكم، وأوتى جوامع الكلم، فتارة يسط قلوب العباد بما يذكرهم من آلاء الله ونعمائه، وتارة يقبضها بما ينذرهم به من نجلال الله وكبريائه وقنون عذابه وبلائه وانتقامه من أعدائه، كما فعل رسول الله ﷺ حيث قبض قلوب الصحابة عن الحرص على العبادة، حيث ذكر لهم أن الله تعالى يقول لآدم يوم القيامة: ابعث بعث النار، فيقول: كم؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، فانكسرت قلوبهم حتى فتروا عن العبادة، فلما أصبح ورآهم على ما هم عليه من القبض والفتور روح قلوبهم وبسطهم، فذكر أنهم فى سائر الأمم قبلهم كشامة سوداء فى ثور أبيض.

فقلت: إن هذا عجب، لم تحتشم البارحة من الأسد وفزعت الليلة من البقرة!
 فقال: إذ البارحة كنت مأخوذاً عني، والليلة أنا مردود عليّ، فلهذا جزعت.
 ويحكى عن الشبلي أنه قال: من عرف الله حمل السماوات والأرضين على
 شعرة من جفن عينيه، ومن لم يعرف الله لو تعلق به جناح بعوضة لضج.
 فحمل هذا منه على حالتي القبض والبسط.
 وقال بعض أهل المعرفة: إذا قبض قبض حتى لا طاقة، وإذا بسط بسط حتى
 لا فاقة.

* * *

فصل: الكل لله ومن الله:

واعلم أن الله يقبض الصدقات من الأغنياء ويقبلها لئلا يمن الغنى على الفقير، ويبسط الرزق للفقراء لئلا تلحقهم منه من الأغنياء ليكون دفع الغنى إلى الله، وقبض الفقير من الله، فلا يبتغى الفقير غير الله ولا يبتغى الغنى غير الله، وكأن الإشارة إلى الجملتين أفراد القلب لله عن غير الله وتصفية السر عما سوى الله، فالغنى ينبغى أن لا يدل على الفقراء بل يذل لله، والفقير يجب أن لا يذل لغير الله بل يشتغل بالله تعالى.

* * *

فصل: بين القبض والبسط:

وكان الدقاق، رحمه الله تعالى يقول: القبض حق الحق منك، والبسط حظ العبد منه، ولأن تكون بحقه منك أتم من أن تكون بحظك منه. وينبغى أن يتجنب الضجر فى وقت قبضه ويتجنب ترك الأدب فى حال بسطه.

وفى بعض الحكايات أن بعضهم قال: فتح على باب من البسط فوللت زلة فحجبت عن مكانى، وسئل بعض المشايخ عن تلك الزلة إيش كانت؟ فقال: انبساط مع الحق بغير إذن، ومن هذا خشى الأكابر والسادة.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٢١، ٢٢ - الخافض الرافع^(١)

جل جلاله

اعلم أنهما اسمان من أسمائه تعالى ورد بهما الخبر، وهما من صفات فعله، يرفع من يشاء بإنعامه، ويخفض من يشاء بانتقامه، وعلى هذا يحمل تصريحه لعباده فى حالتى عزهم وذلهم وغناهم وفقيرهم، وكذا رفع الحق وحزبه، وخفض الباطل وصحبه، ورفع الدين وشعاره، وخفض الكفر وآثاره، ورفع التوحيد ودليله، وخفض الإلحاد وسبيله، ورفع الإسلام وأنواره، وخفض الأصنام ومن رضى تغظيمها واختاره، ورفع القلوب بتقريبه وخفض النفوس بحكم تعذيبه، ورفع أوليائه بحفظ عهده وحسن رده وجميل رده وصدق وعده، وخفض الأعداء بصدده وردده، وطرده وبعده ورفع من اتبع رضاه، وخفض من اتبع هواه، وقيل من رضى بدون قدره رفعه الله فوق غايته.

وقيل فى بعض الحكايات: إن رجلاً رأى واقفاً فى الهواء فقيل له: بيم بلغت هذه المنزلة؟ فقال: أنا رجل جعلت هواى تحت قدمى فسخر الله لى الهواء.

(١) هو الذى يخفض الكفار بالإشقاء، ويرفع المؤمنين بالإسعاد، يرفع أوليائه بالتقريب ويخفض أعداءه بالإبعاد، ومن يرفع مشاهدته عن المحسوسات والمتخيلات، وإرادته عن ذميم الشهوات فقد رفعه الله تعالى إلى أفق الملائكة المقربين، ومن قصر مشاهدته على المحسوسات وهمته على ما يشاركه فيه البهائم من الشهوات فقد خفضه إلى أسفل السافلين، ولا يفعل ذلك إلا الله تعالى، فهو الخافض الرافع جل جلاله.

وليس المرفوع قدراً، والمعلی شأناً وأمرأ، والمستحق مجداً وفخراً، من وضع الطین علی الطین، وتکبر علی المساکین، وافتخر علی أشکاله بکثرة ماله واستقامة أحواله، وإنما المشرف شأناً، والمعلی رتبة، ومکاناً من رفعه الله بتوفيقه وأيده بتصديقه وهداه إلى طريقه، صفا مع الله قلبه وخللا له وجهه ولبه، وصعد إلى السماء أنینه، وصدق إلى الله شوقه وحنينه.

وروی فی الخبر: «کم من أشعث أغبر ذی طمرین لا يؤبه له، لو أقسم علی الله لأبر قسمه».

واعلم أن المخفوض حقاً من تنکبه التوفيق والنصرة، وأدرکه الخذلان والفترة، وأسرته نفسه، فهو بشهواتها مربوط، وفي وقته تقصير وتخليط وتفريط، إن رجع إلى قلبه لم يجد خبراً من ربه وإن رجع إلى ربه لم يجد خطراً لقدره، فهو بالهجران موسوم، وبين الفترات والأشغال مقسوم، يبيت في فترة، ويصبح على حسرة.

وفي بعض الحكايات: من أراد ملك الدارين فليدخل في مذهبنا يومين، وفي معناه أنشدوا:

لله درهم من فتية بكروا

مثل القضاة وكانوا كالمفالس

وقيل: إن امرأة كانت تكنس المساجد وكانت تسمى مسكينة، فماتت فرئيت

في المنام فقيل لها: ما حالك يا مسكينة، فقالت: هيهات، ذهبت المسكنة وجاء الغنى الأكبر.

فصل: تذلل في دنياك ترفع في عقباك:

واعلم أن من تذلل لله تعالى في دنياه رفعه الله في عقباه، قال الله تعالى: ﴿وَمَلَكًا كَبِيرًا﴾^(١) جاء في التفسير أنه سبحانه يرسل الملك إلى وليه ويقول له: استأذن على عبدى، فإن أذن لك فادخل وإلا فارجع، فيستأذن عليه من سبعين حجاباً، ثم يدخل عليه ومعه كتاب الله مكتوب على عنوانه: من الحى الذى لا يموت إلى الحى الذى يموت، فإذا فتح الكتاب وجد مكتوباً فيه: عبدى، اشتقت إليك فزرنى، فيقول: هل جئت بالبراق؟ فيقول: نعم، فيركبه فيغلب الشوق على قلبه فيحمله شوقه، ويبقى البراق، إلى أن يصل إلى بساط اللقاء.

وأما الذين يخفضهم فهم أذل من التراب، تطوهم الأقدام، قال الله تعالى: ﴿فَلَا نَقِمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾^(٢).

(١) الإنسان: ٢٠.

(٢) الكهف: ١٠٥.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٢٣، ٢٤ - المعز المذل^(١)

جل جلاله

هما اسمان من أسمائه تعالى وصفات فعله، فإعزازه للعبد يكون فى الدنيا والآخرة، فأما فى الدنيا فيكون بالمال والحال، فالمال لتجمل الظواهر، والحال لتزين السرائر، والمال يتحصل الاستغنا به من الأمثال والأشكال، والحال يتحصل الافتقار بها إلى من لم يزل ولا يزال، فالإعزاز بالمال فيما بين الخلق، والإعزاز بالحال على باب الحق.

واعلم أن الله سبحانه وتعالى يعز الزاهدين بعزوب نفوسهم عن الدنيا، ويعز العابدين بسلامة نفوسهم عن الرغائب والمنا، ويعز أصحاب العبادات بسلامتهم عن اتباع الهوى، ويعز المريدين بزهادتهم فى صحبة الورى وانقطاعهم إلى باب المولى، ويعز العارفين بتأهيلهم لمقامات النجوى، ويعز المحبين بالكشف واللقا والفنا عن كل ما هو غير وسوى، ويعز الموحدين بشهود جلال من له البقاء والبقاء.

(١) المعز الذى أعز أوليائه بعصمته، ثم غفر لهم برحمته، ثم نقلهم إلى دار كرامته، ثم أكرمهم برؤيته ومشاهدته، والمذل الذى أذل أعداءه بحرمان معرفته وركوب مخالفته، ثم نقلهم إلى دار عقوبته، وأهانهم بطرده ولعنته.

قال بعضهم: ما أعز الله عبدا بمثل ما يدلّه على ذل نفسه، وما أذل الله عبداً بمثل ما يشغله بعز نفسه.

فصل: بم يكون إعزاز الحق لعباده:

واعلم أن إعزاز الحق لعباده يكون بصحة القناعة فإن الذل كله في الطمع،
وقيل: إن العقاب يطير في الهواء في تصاعده فلا يرتقى طرف إلى سطاره، ولا
تسمو همة إلى الوصول إليه فيرى قطعة لحم معلقة على شبكة فيدليه الطمع من
مطاره فتعلق الشبكة بجناحه فيصيده صبي، ثم يلعب به، ولولا الأطماع الكاذبة
لما استعبد الأحرار بكل شيء لا خطر له، وفي معناه أنشدوا:

وخير رداء يرتديه ابن حرة

سلامة عرض لم يدنس بمطمع

وأنشدوا:

طمعت بليلى أن تجود وإنما

تقطع أعناق الرجال المطامع

وأنشدوا:

إذا أظمتك أكف الـليـا

لى كفتك القناعة شبعاً ورياً

فكن رجلاً رجله في الثرى

وهامة همته في الثريا

أبـيـا لقـاؤك ذا ثروة

تراه بمـا في يديه أبـيـا

فإن إراقة ماء الحـيـا

ة دون إراقة ماء المـحـيـا

وأنشدوا:

وإني عفيف عن مطاعم جمّة

إذا زين الفحشاء للنفس جوعها

وقيل: إن فتحًا الموصلى كان قاعدًا فسئل عمن يتابع الشهوات كيف صفته؟ وكان بقربه صبيان، مع أحدهما خبز بلا إدام، ومع الآخر خبز مع كامخ^(١)، فقال الذى لم يكن له كامخ لصاحبه: أطعمنى مما معك، فقال: بشرط أن تكون كلبى، فقال له صاحبه: نعم، فجعل خيطًا فى رقبته وجعل يجره كما يقاد الكلب، فقال فتح للسائل: أما إنه لو رضى بخبزه ولم يطمع فى كامخه لم يصير كلبًا لصاحبه، وقيل: لولا الأطماع لما اندقت الأعناق.

فصل: عز العبد وذله منه تعالى:

وإذا أراد الله إعزاز عبد قربه من بساطه وأهله لمناجاته، وإذا أراد الله إذلال عبد ربطه بشهواته وحال بينه وبين قربته ومخاطباته.

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: يا داود حذر وأنذر أصحابك أكل الشهوات، فإن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولها عنى محجوبة.

وحكى عن بعضهم أنه دخل على تلميذ له فقدم التلميذ إليه خبزًا قفارًا ولم يكن له إدام، فأخذ يتمنى بقلبه أن ليت كان له إدام يقدمه إلى أستاذه، فقام الأستاذ وقال: تعال معى، فحمله إلى باب السجن، فرأى الناس يُضرب واحد ويُقطع آخر ويُعذب كل واحد بنوع من العذاب، فقال الأستاذ للتلميذ: ترى هؤلاء هم الذين لم يصبروا على الخبز القفار.

وقيل إن رجلا خرج من السجن وفى رجله قيد ويسأل الناس، فقال لإنسان: أعطنى كسرة، فقال له: لو قنعت بالكسرة لما وضع القيد فى رجلك.

(١) الكامخ: ما يؤتد به، أى يؤكل به الخبز.

وحكى أن رجلاً خطر بباب أمير فرأى الناس محجوبين عليه إلا خادماً كان يدخله بلا حجاب، فسأل عن حاله، فقيل: دار الحرام متى شاء بلا حجاب، فقال: ولم؟ فقالوا: إنه مفقود آلة الشهوة، فقال: سبحان من وعظني بعد سبعين سنة بخصي، فمن أراد الدخول بلا حجاب فعليه بترك الشهوات.

فصل: من هو العزيز ومن هو الذليل:

ليس العزيز من تطاول على أشكاله بماله ورياشه^(١) وانتظام أسباب معاشه، ويتطاول على أبناء جنسه ويعجب بسلامة نفسه، وينسى ما كان يقاسى فى أمسه، إنما العزيز من له ذرة من روح أنسه، وجنب عن صحبة نفسه، وأبناء جنسه، وشهود قدسه.

واعلم أن الذليل من اعتر بالعصيان، وتعود موجبات النسيان، واتصف بالكفر والطغيان، فهو بآفاته موسوم، وبمخالفاته فى أغلب أوقاته عن وجود توفيقه محروم، فإن المشايخ قالوا: ما أعز الله عبداً بمثل ما يدلّه على ذل نفسه، وما أذل الله عبداً بمثل ما يردّه إلى توهم عزه.

وقيل فى معنى قوله تعالى: ﴿وَتَعَزُّ مِنْ تَشَاءٍ وَتُذِلُّ مِنْ تَشَاءٍ﴾^(٢) تعز من تشاء بأن يكون لك بك معك بين يديك، وتذل من تشاء بأن يكون فى أسر نفسه وغطاء شهواته وسجن تمنيه وآفاته، يصبح عجباً ويمسى محروماً لا بالطاعات توفيق، ولا بالقلب تصديق، ولا فى الحال تحقيق، نعوذ بالله من شر الأقدار وسوء الاختيار، وبالله التوفيق.

(١) الرياش: هو الغنى بالمال، وذو ريش أى صاحب مال كثير.

(٢) آل عمران: ٢٦.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٢٥، ٢٦ - السميع^(١) البصير^(٢)

جل جلاله

هما اسمان من أسمائه تعالى، ورد بهما النص وانعقد عليهما الإجماع. وسمعه وبصره صفتان له زائدتان على علمه، بخلاف من خالف فيه من القدرية، وهما إدراكان له، فلا يخرج مسموع عن سمعه، ولا موجود عن بصره، وحد ما يحدون أن يسمع ويرى على الحقيقة، فهو الموجود، وليس من شرط سمعه وبصره حلول فى عضو واختصاص منه بجزء، لأنه سبحانه أحدى

(١) السميع: هو الذى لا يعزب عن إدراكه مسموع وإن خفى، ويدرك ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء فى الليلة الظلماء، يسمع حمد الحامدين فيجازيهم، ودعاء الداعين فيستجيب لهم، ويسمع بغير أصمخة وأذن كما يفعل بغير جارحة، ويتكلم بغير لسان، وسمعه منزّه عن أن يتطرق إليه الحدثان، ومهما نزهت السمع عن تغيير يعتريه عند حدوث المسموعات، وقدسته عن أن يسمع بأذن أو آلة أو أداة علمت أن السمع فى حقه عبارة عن صفة ينكشف بها كمال صفات المسموعات ومن لم يحقق نظرا فيه وقع بالضرورة فى محض التشبيه فخذ منه حذر ودقق فيه نظرك.

(٢) البصير: هو الذى يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما تحت الثرى، وإبصاره أيضاً منزّه عن أن يكون بحدقة وأجفان، ومقدس عن أن يرجع إلى انطباع الصور والألوان فى ذاته كما ينطبع فى حدقة الإنسان، فإن ذلك من التأثير والتغير المقتضى للحدثان، وإذا نزه عن ذلك كان البصر فى حقه عبارة عن الصفة التى ينكشف بها كمال تفرق المبصرات، وذلك أوضح وأجلى مما يفهم من إدراكه البصر القاصر عن ظواهر المرئيات.

الذات، فردى الحقيقة، غير منقسم فى ذاته، ولا متألف بشىء من أمثاله، وسمعه وبصره لا يتعلقان بمعدوم لاستحالة أن يكون المعدوم مدركا، وأنه لا يحجب شىء عن بصره وسمعه، يسمع السر والنجوى، ويبصر ما هو تحت أطباق الثرى.

وكل من عرف من عباده أنه هو السميع البصير فمن آدابه دوام المراقبة ومطالبة النفس بدقيق المحاسبة.

وقيل: إن رجلا من الملوك كان له عبد وكان يقبل عليه أكثر مما يقبل على أمثاله، ولم يكن أحسن منهم صورة ولا أكثر قيمة فتعجبوا منه، وكان قد ركب الأمير يوما فى صحراء ومعه نداءؤه وغلماناه، فنظر إلى جبل من بعيد وعليه قطعه ثلج، فنظر الملك نظرة واحدة وأطرق، فركض هذا الغلام دابته من غير أن ينظر الأمير إليه أو أشار بشىء عليه، ولم يعلم الناس لم يركض، فما لبثوا إلا يسيرا حتى جاء الغلام ومعه شىء من ذلك الثلج، فسئل بم عرفته أنه أراد الثلج؟ فقال: لأنه نظر إليه، ونظر الملوك إلى شىء لا يكون إلا على أصل، فقال الأمير: إنما أقبل على هذا أكثر من إقبالى على غيره بهذا الذى رأيتم، لأن الكل مشغولون بأنفسهم وهذا مشغول بمراعاة أحوالى.

وإن من علامات من يعلم أنه السميع البصير أن يكون مستحييا من اطلاعه عليه وسمعه لما يقول.

روى عن الصديق رضوان الله عليه أنه قال: إنى لأغتسل فى الليلة الظلماء فأحنى صلبى حياء من ربى.

ويقال: إن عصيت مولاك فاعص فى موضع لا يراك.

فصل: من أطف الله تعالى على عبده الذى يحفظ سمعه وبصره:

ومن أطف الله سبحانه بعباده الذين يحفظون له سمعهم وبصرهم أن يكفيهم مؤنة أنفسهم ويصونهم فى أحوالهم، فتكون أسماعهم مصونة عن سماع كل لغو، وأبصارهم محفوظة عن شهود كل كبيرة ولهو.

روى فى الخبر أن الله تعالى يقول: «ما تقرب إلى المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم، ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى يحبني وأحبه، فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً، فبى يسمع وبى يرى» وهذا هو محل الحفاظ ووصف التخصيص فى العناية.

روى عن سهل بن عبد الله أنه قال: مذ كذا سنة وأنا أخاطب الحق سبحانه والناس يتوهمون أنى أكلهم، وفى معناه أنشدوا:

وظنوني مدحتهم قديما

وأنت بما مدحتهم مرادى

وهذا هو صفة الجمع الذى أشار إليه القوم أن لا يكون العبد لنفسه بنفسه بل يكون لربه بربه، وإذا علم أن مولاه يسمع ما يقول ويرى ما يختلف به من الأحوال فإنه يكتفى بسمعه وبصره عن انتقامه وانتصاره، فإن نصرة الحق سبحانه أتم له من نصرته لنفسه، قال الله تعالى لنبىه ﷺ: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ (١) ثم انظر بماذا سلاه وكيف خفف عنه تحمل أثقال بلواهم بما شغلهم به فأمره به حيث قال عز ذكره: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ (٩٨) وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٢) أى اتصف أنت بمدحنا

(١) الحجر: ٩٧.

(٢) الحجر: ٩٨، ٩٩.

وثناثنا إذا تأذيت بسماع السوء فيك، فاستروح بروح ثنائك علينا، ثم إنه سبحانه لما قالوا له ﷺ إنه مجنون، تولى نفى ذلك عنه ورد عليهم فقال تعالى: ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝١ مَا أَنْتَ بِمَجْنُونٍ﴾ (١) فنفى ذلك عنه بما أقسم عليه تحقيقاً لتتريه، وتطهيراً لنعمته ﷺ، ثم عاب قائله بعشر خصال من الذم حيث قال: ﴿وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مِثْنٍ﴾ إلى قوله: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾ (٢) فإن رد الحق سبحانه الذي رد به عنه عليه الصلاة والسلام أتم من رده ذلك لنفسه.

* * *

(١) القلم: ١، ٢.

(٢) القلم: ١٠ - ١٣.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٢٧، ٢٨ - الحكم^(١) العدل^(٢)

جل جلاله

الحكم: هو الحاكم وحكمه خبره عن الشيء على وصف، فيكون ذلك من صفات ذاته، ويكون حكمه أيضاً بين عباده بشيء وهو أن يخلق ذلك الشيء على الوجه الذى يريد، يقال: حكم لفلان بالنعمة، أى أنعم عليه، وحكم على فلان بالمصيبة: إذا خلق الله له البلاء، فيكون هذا من صفات الفعل. أما الوصف له بأنه العدل فيكون من صفات الذات، على أن له أن يفعل فى ملكه ما يريد، فيشير إلى استحقاقه لصفات العلو، لأن حقيقة العدل أن يكون فعلاً حسناً صواباً، وإنما يكون حسناً صواباً إذا كان لفاعله أن يفعله، فهو عادل وأفعاله عدل وله أن يفعل بحق ملكه ما يريد فى خلقه.

حكى أن رجلاً جاء إلى سمنون وقال له: ما معنى قوله تعالى: ﴿وَمَكُرُوا

وَمَكَرَ اللَّهُ﴾^(٣)؟ فأشدد سمنون:

ويقبح من سواك الفعل عندى فتفعله فيحسن منك ذاكا

(١) الحكم: الذى لا يقع فى وعده ريب، ولا فى فعله عيب، وقيل: الحكم الذى حكم على القبول بالرضا والقناعة، وعلى النفوس بالانقياد والطاعة.

(٢) العدل: هو مصدر عدلَ يعدل عدلاً فهو عادل، وهو الذى له أن يفعل ما يريد، وحكمه ماضٍ فى العبيد، وأنه لا يظلم ولا يجور.

(٣) آل عمران: ٥٤.

فقال الرجل: نسألك عن آية من كتاب الله تعالى فتجيبني بيت شعر؟ فقال له سمنون: من أى بلد أنت؟ فقال: من الجبل، فقال له: من الذين هم فى الناس كالكرات فى البقل؟ لم أجبك بيت لقصورى فى الجواب، ولكن أردت أن أبين لك أن فى أقل القليل أدل دليل على ما سألت بخليته إياهم مع مكرهم مكره بهم.

فمن علم أنه العدل لم يستقبح منه موجوداً، ولم يستثقل منه حكماً، بل يستقبل حكمه بالرضا ويصبر تحت بلاياه بغير شكوى، ولم يضق بتحمل بلاياه قلباً، ووسع بمقاساة مفاجآت تقديره صدرأ.

يحكى عن أبى عثمان المغربى أنه قال: قلوب العارفين أفواهاها فاغرة لمفاجأة القدر.

فصل: لا تبديل لحكم الله تعالى:

واعلم أن الله تعالى حكم فى الأزل لعباده بما شاء، فمنهم شقى وسعيد، وقريب وبعيد، فمن حكم له بالشقاوة لا يسعد أبداً، ومن حكم له بالسعادة لا يشقى أبداً، ولذا قالوا: من أقصته السوابق لم يدنه الوسائل، وقالوا: من قعد به جده لم ينهض به جده، وقيل: إذا كان الرضا والغضب صفة أزلية فما تنفع الأكمام المقصرة والأقدام المورمة والوجوه المصفرة، وقيل: إن بعض الأكابر كان قاعداً فمر به تابوت يهودى أوصى بأن يدفن فى بيت المقدس، فقال ذلك الشيخ: أيكابدون الأزل، أما علم هؤلاء أنهم لو دفنوا هذا فى فراديس العلا لجاءت لظى بأنكالها وحملته إلى نفسها.

وكان الدقاق، رحمه الله، كثيراً ما ينشد:

ما حيلتى تفعل الأقدار ما أمرت والناس من بين ذى غى وذى رشد

واعلم أن الناس على أربعة أقسام: أصحاب السوابق، فتكون فكرتهم أبداً فيما سبق لهم من الله سبحانه، يعلمون أن الحكم الأزلي لا يتغير باكتساب العبد.

سمعت الدقاق يقول: سمعت بعضهم يقول: كان الواسطي، رحمه الله، يصيح ليلة إلى الصباح، فلما أصبح قيل له: ما أصابك؟ فقال: سمعت البارحة رجلاً يقول: أيا راهبي نجران ما فعلت هند؟ فقلت في نفسي: ما الذي سبق لك من الله تعالى في الأزل؟

وطائفة ثانية هم أصحاب العواقب يتفكرون فيما يختم به أمرهم، فإن الأمور بخواتيمها، والعاقبة مستورة، ولهذا قيل: لا يغرنكم صفاء الأوقات، فإن تحتها غوامض الآفات، وقيل: ظلال الأسنة تلوح من خلال المنة.

فكم من ربيع تتورد أشجاره وتظهر ثماره وأزهاره ووطن عليه أهله قلوبهم قلم يلبثوا أن أصابته جائحة سماوية فطاح واضمححل، قال الله سبحانه: ﴿أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ﴾^(١) وكم من مرید لاحت عليه أنوار الإرادة وظهرت عليه آثار السعادة وانتشر صيته في الآفاق وعقدت عليه الخناصر بالأطباق وظنوا أنه من جملة أوليائه وأهل صفائه، فأبدل بالوحشة صفاؤه وبالغيبة ضياؤه، وأنشدوا:

أحسنْتَ ظنك بالأيام إذ حسنتَ

ولم تخف سوء ما يأتي به القدر

وسالمتك الليالي فاغتسرت بها

وعند صفو الليالي يحدث الكدر

وقيل أيضاً في معناه:

يا سائلي كيف كنت بوري
لقيت ما ساءني وسره
ما زلت أحتال في رضاه
حتى أمنت الزمان مكره
صال على الصدود حتى
لم يبق مما شهدت ذره

سمعت الشيخ أبا علي الدقاق يقول: كان بعض المشايخ له حالة مع الله جميلة، فلم ير مدة، فلما رثى بعد زمان لم يكن على ما عهد عليه قبله من صفاء الوقت، فقليل له: يا أبا فلان، إيش أصابك؟ فقال: آه، حجاب وقع. والطائفة الثالثة: هم أصحاب الوقت، لا يشتغلون بالفكر في السوابق والعواقب، بل يشتغلون بمراعاة الوقت، وأداء ما كلفوا من أحكام الوقت فيكون الغالب عليهم هذا.

وقد قيل: العارف ابن وقته، وقيل لبعضهم: تكلم، فقال: حتى أجد إنساناً، فقليل له: ومن تريد؟ فقال: من لا يهتم ماضى وقته ولا آتیه، بل يهتم وقته الذي هو فيه، وقيل: الصوفي من لا ماضى له ولا مستقبل، وسمعت الشيخ منصور المغربي يقول: رأى بعض الفقراء أبا بكر الصديق فقال: أوصني، فقال: كن ابن وقتك.

وأما الطائفة الرابعة فالغالب عليهم ذكر الحق سبحانه، فهم مأخوذون بشهود الحق عن مراعاة الأوقات، لا يتفرغون إلى مراعاة وقت وزمان، ولا يتطلعون لشهود حين وأوان.

قال عبد الله بن يوسف: دخلت على بعض المشايخ بهراة فأردت أن أقوم من عنده فقال لى: تخرج؟ فقلت: لا أشغل فى وقت الشيخ أكثر من هذا، فقال: يا بنى، أنا لست للوقت، الوقت ما شغلنى به ربى، وفى معناه أنشدوا:

لست أدرى أطلال ليللى أم لا

كـيف يدرى بذاك من يتـقلى

لو تفرغت لاستطالة ليل

ولرعى النجوم كنت مـخلا

إن للعاشقين عن قصر الليل

وعن طوله من الهجر شغلا

ويحكى عن الجنيد أنه قال: دخلت على السرى يوماً وقلت له: كيف

أصبحت؟ فأنشأ يقول:

ما فى النهار ولا فى الليل لى فرج

ولا أبالى أطلال الليل أم قـصرا

ثم قال: ليس عند ربكم صباح ولا مساء، أشار بهذا إلى أنه غير متطلع

للأوقات، بل هو مستغرق بشهود الموقف عن الحالات والشارات.

وفى معناه أنشد:

لا كنت إن كنت أدرى كيف كنت ولا

أكون إن كنت أدرى كيف لم أكن

كن لى كما كنت لى فى حين لم أكن

يا من به صرت بين الرزء والحزن

وربما يزيد المعنى ويغلب على صاحب هذا النعت حتى يصير فانيًا عن كل

إحساس وحتى يفنى عن فناءه، قال الله سبحانه: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾^(١)، وحكى أن رجلاً دق الباب على أبي يزيد فقال: إيش تريد؟ فقال: أبا يزيد، فقال: ليس فى الدار أبو يزيد، وحكى أن رجلاً قال للشبلى: أين الشبلى؟ فقال: مات، لا رحمه الله.

وقيل: إن ذا النون المصرى بعث رجلاً يتعرف له أحوال أبى يزيد البسطامى ويصفها له، لما تنهى إليه أخباره، فحضر الرجل بسطام واستدل على أبى يزيد فذن عليه وهو فى مسجده، فدخل عليه وسلم، فقال: إيش تريد؟ فقال: أريد أبا يزيد، فقال أبو يزيد: أين أبو يزيد؟ أنا فى طلب أبى يزيد، فقال الرجل فى نفسه: هذا مجنون، لقد ضاع سبرى، فرجع إلى ذى النون ووصف له ما رأى وسمع، فبكى ذو النون وقال: أخى أبو يزيد ذهب فى الداهيين فى الله.

سمعت الشيخ أبا على الدقاق يقول فى قوله تعالى مخبراً عن إبراهيم: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾^(٢) قال: كان ذاهباً فى الله فلهذا صار ذاهباً إلى الله، فذهابه فى الله أوجب ذهابه إلى الله تعالى.

واعلم أن هذه الألفاظ توهم ظواهرها، وإنما يقف على معانيها ومرمى القوم فيها من جمع بين حقائق الأصول وبين شىء من علوم هذه الطائفة، وتحقق ولو بشظية من معانيه، وإلا وقع فى الاعتراض على السادة، ونعوذ بالله من تلك العقوبة.

(١) الكهف: ١٨.

(٢) الصافات: ٩٩.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٢٩- اللطيف^(١)

جل جلاله

اعلم أن اللطيف اسم من أسمائه نطق به القرآن، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾^(٢) واللطيف فى اللغة له ثلاثة معانٍ:

أحدها: أن يكون عالماً بدقائق العلوم وغوامضها ومشكلاتها، يقال: فلان لطيف الكف إذا كان حاذقاً فى صنعته ماهراً بما يشكل على غيره.

واللطيف هو الشيء الصغير الدقيق وهو ضد الكثيف، يقال: لطف يلفظ فهو لطيف إذا صغر ودق، ويقال: لطف يلفظ إذ رفق به وأوصل إليه منفعه من حيث لا يعلم هو ولا يقدر عليه برفق منه، فاللطيف هو الدقيق ضد الكثيف، وهذا المعنى فى وصفه مستحيل.

واللطيف هو العليم بدقائق الأمور ومشكلاتها، وهذا فى وصفه واجب.

واللطيف المحسن الموصل للمنافع برفق، وهذا فى نعته مستحق، وهذا من صفات فعله، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ يحتمل المعنيين جميعاً: أن يكون عالماً بهم وبمواضع حوائجهم، يرزق من يشاء كما يشاء، ولطيف بهم يحسن إليهم ويتفضل عليهم ويرفق بهم.

(١) اللطيف: من وفق للعمل فى الابتداء، وختمه بالقبول فى الانتهاء، وقيل: اللطيف من ولى فستر، وأعطى فأغنى، وأنعم فأجزل، وعلم فأجمل.

(٢) الشورى: ١٩.

فصل: من معاني اللطف:

وإذا حمل قوله: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ على صفات الذات وأنه بمعنى العالم بخفايا أمورهم، فالآية تشير إلى تخويف ما لأنه العليم بخفيات الالتفاتات، ودقائق اللحظات، قال الله تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾^(١) فيوجب قبض العبد ويذكره لوصف الاطلاع، وإن كثيراً من الناس يتوهمون أن لهم طاعات يستحقون عليها درجات وكرامات، فإذا حصل ذلك ظهرت الآفات، قال الله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾^(٣) قال المشايخ: لكم من الآفات في الطاعات ما يمنعكم عن ارتكاب المخالفات، وأن المفلس حقا من ظن أنه موسر ثم بان له إفلاسه عند تصفح ديوانه.

فصل: من لطفه تعالى بعباده:

وقد قيل من لطفه سبحانه وتعالى بعباده أنه أعطاهم فوق الكفاية وكلفهم دون الطاقة، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^(٤) والإسباغ ما يفضل عن قدر الحاجة، وقال في صفة التكليف: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^(٥)، وقال عز ذكره: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾^(٦) وقال ﷺ: «بعثت بالحنيفية السمحة السهلة» وقال ﷺ: «يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا» وأنه تعالى لما أوجب على

(٢) الزمر: ٤٧.

(١) غافر: ١٩.

(٤) لقمان: ٢٠.

(٣) الكهف: ١٠٤.

(٦) الأعراف: ١٥٧.

(٥) الحج: ٧٨.

العبد في اليوم والليلة خمس صلوات لم يكلفه أن يؤديها دفعة واحدة، بل جعلها عليه منجمة [مفرقة] فصلاة يومك لم يقبضها منك دفعة واحدة، وأعطاك من الرزق يكفيك لسنين كثيرة، وأنت تشكو وتتهم.

حكى أن رجلاً جاء إلى بعض الصالحين وقال: إلى كم تقولون إنه يوسع الرزق ومذ كذا يوم لم يكن في داري شيء ولم يطعم عيالي شيئاً، حتى بعت شيئاً ورثته عن أبي وورثه أبي عن جدي، فقال الرجل الصالح: يا ضعيف اليقين والنظر، ويا قليل الفتوة والعبر، مذ كذا وكذا سنة قبضت منه هذا الرزق وأنت تشكوه وتتهمه.

ومن لطفه بعباده أن يوصل إليهم ما يحتاجون إليه من غير تجشم كلفة، فإن الرجل إذا أكل لقمة، فلو فكر فيها لعلم كم عين سهرت في تلك الليلة حتى صلحت لتناوله، من عامل أصلح الأرض لزراعتها ثم لإلقاء البذر فيها ثم لحصادها ثم لتنقيتها ثم لطحنها ثم لخبزها، وهكذا كل شيء يرتفق به من ملبوس ومشروب ومطعم، فلو احتاج إلى ممارسة تلك الأشياء للحقه من المشقة ما لا طاقة له به، ومن لطفه بعباده توفيق الطاعات وتسهيل العبادات وتيسير الموافقات، إذ لولا ذلك لكان للمخالفات مرتكباً وفي الزلات منهمكاً، ثم من لطفه بالعباد حفظ التوحيد في القلوب وصيانة العقائد عن الارتباب وسلامة القلوب عن الاضطراب، قال الله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾^(١) فإن بقاء المعرفة بين وحشة الزلة أعجب من إخراج اللبن من بين الفرث والدم، ولكن جرت سنته سبحانه وتعالى يحفظ كل لطيفة بين كل كثيفة، بل أجرى سنته بإخفاء الودائع في

(١) إبراهيم: ٢٧.

مواضع مجهولة، وكما أنه جعل الحجر الصلد معدن الذهب والفضة وكثيرا من الجواهر كذلك جعل القلوب معادن العقائد الصافية والمعارف الصحيحة، وكما جعل الغار للمصطفى والصديق مأوى، والجب ليوسف موى، والصدف للدر دربا، والنحل للعسل مكانا، والدود للإبريسم محلا، كذلك جعل قلب العبد لمحبه ومعرفته مستقرا.

حكى عن ذى النون أنه قال: رأيت رجلا شهد له قلبى بالولاية وتقذرتة نفسى، فبقيت بين قلبى ونفسى، فنظر إلى وقال: يا ذا النون الدر وراء الصدف. ومن لطفه بالعباد أنه يوفقهم لذكره والرجوع إليه ومناجاته ورفع الحوائج بحضرته ودوام المناجاة معه متى شاءوا مع كثير ما يتعاطونه من مخالفة أمره، فسبحانه ما أحلمه على العاصين وأكرمه للمؤمنين.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٣٠- الخير^(١)

جل جلاله

الخير: اسم من أسمائه ورد به الكتاب وهو بمعنى العليم، وخبرت الشيء أخبره فأنا به خير، واختبرته أى خبرته، والخير فى غير هذا الموضع زيد أفواه الإبل، والخير الأكار، والمخبرة اكتراء الأرض ببعض ما يخرج منها، وهو مأخوذ من الخبر، والخير أيضاً العذق، ويقال: خبرت خبراً أى علمت ووجدته خبرة إذا تلوته وجربته، وقد يكون الخير فى وصفه تعالى بمعنى المخبر، وفعل بمعنى المفعول كثير فى كلام العرب، ويكون العليم والخير من صفات ذاته.

فإذا علم العبد أنه خير بأحواله فبالحرى أن يكون متصاوفاً فى أقواله وأفعاله

(١) الخير: هو الذى لا تعزب عنه الأخبار الباطنة، ولا يجرى فى الملك والملكوت شيء، ولا تتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تطمئن إلا ويكون عنده خبره، وهو بمعنى العليم، لكن العلم إذا أضيف إلى الخفايا الباطنة سمي خبرة، وسمى صاحبها خبيراً.

أما العبد فلا بد وأن يكون خبيراً بما يجرى فى عالمه الذى هو قلبه وبدنه، والخفايا التى يتصف القلب بها من الغش والخيانة، والتطواف حول العاجلة وإضممار الشر وإظهار الخير، والتجمل بإظهار الإخلاص مع الإفلاس عنه، هذه أشياء لا يعرفها إلا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتلييسها وخدعها فى فحاذرها، وتشمر لمعاداتها، وأخذ الحذر منها، فذلك من العبيد جدير بأن يسمى خبيراً.

واثقًا بجميل اختباره سبحانه متحققًا بأن ما قسم له لا يفوته، والذي لم يحكم له به لا يدركه، وإنما تنحصر الأحوال على من كان غائبًا عن شهود التقدير فيضيف بعض الحادثات إلى الخلق، ويرى البعض من الحق فأما من رأى الأشياء كلها من الحق سبحانه فإنه تهون عليه الأمور من وجه وتصعب من وجه لأنه يعلم أنه يعد أنفاسه ويعلم ظواهره وحواسه.

حكى عن بعضهم أنه قال: قصدت الخواص في بعض أوقات أصابتنى فيها فاقة ومجاعة وكان معى جماعة أصابهم من المجاعة ما أصابنى، فقلت فى نفسى: أباسط الشيخ فى أحوالى وأحوال هؤلاء الفقراء، قال: فلما وقع بصر الخواص علىّ قال لى: الحاجة التى جئتنى فيها الله عالم بها أم لا؟ فقلت: بل هو عليم، قال: إذا فادفعها إليه، قال: فسكت ثم انصرفت، فلما وافيت المنزل فُتح علينا بأرزاق كفتنا ذلك اليوم.

وإذا علم العبد أنه سبحانه مطلع على سره عليم بأمره يكتفى من سؤاله برفع همته إليه وإحضار الحاجة بقلبه لربه من غير أن ينطق بلسانه أو يعرب ببيانه.

حكى أن رجلاً جاء إلى أبى يزيد البسطامى وقال: أيها الشيخ، إن الناس قد احتاجوا إلى المطر فادع الله يرزقهم ذلك، قال أبو يزيد: يا غلام، أصلح الميزاب، فلم يفرغ الغلام من إصلاح الميزاب حتى جاء المطر ولم يتكلم بشيء.

وحكى أن رجلاً ولد له مولود ببغداد بالليل ولم يكن له شيء فخرج إلى معروف الكرخى، وكان فى مسجده، فذكر له حاله فقال: اقعد هناك، فظهر له مشغل من الدجلة، فلم يزل يقرب منه حتى انتهى إلى مسجد معروف، فإذا بخادم معه صرة فقال: أنا قهرمان من دار الخليفة بعثنى بهذه الدنانير إليك لتصرفها فى أمر من تريد، فقال: ادفعها إلى ذلك الرجل، فقال: إنها ثلاثمائة دينار، كأنه استكثر دفعها إلى رجل واحد، فقال له معروف: كذا أردنا أن تكون.

فصل: من علم أن الله تعالى خير بأحواله:

وإذا علم أنه خير بأحواله علم أن الله أحصى ما عمله، وإن كان قد نسيه، فيحصل له من تذكر علمه من الخجل ما يجشمه، وربما تذهب روحه فيه فيتلفه.

حكى أن رجلاً فكر في نفسه وقال: كم عمري؟ ثم عد ذلك، قال: كم تكون شهوراً؟ فعد ذلك، ثم عد الأيام، فقال: كم يوماً يكون؟ فبلغ ألوفاً، فقال: لو لم أعص في كل يوم إلا معصية واحدة لكان ذلك كذا وكذا ألف زلة، فكيف وفي كل يوم اجتاحت زلات كثيرة؟! فخنقته العبرة وزهقت نفسه فمات، رحمة الله عليه.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٣١- الحليم^(١)

جل جلاله

الحليم اسم من أسمائه ورد به القرآن، واختلف الناس فى معناه فقال بعضهم الحلم تأخير العقوبة عن المستحقين، فهو حليم على معنى أنه يؤخر العقوبة عن المستحقين، ويكون هذا من صفات أفعاله يوصف به فيما لا يزال، وقال بعض أهل الحق: حلمه إرادته لتأخير العقوبة فهو من صفات ذاته، لم يزل حليماً ولا يزال، ويقال فى اللغة: حلم، بضم اللام، يحلم حلمًا فهو حليم، وحلم، بفتح اللام، يحلم حلمًا فهو حالم إذا رأى فى المنام شيئًا، وجمع الحلم أحلام، وكذلك جمع الحلم، وحلم الأديم، بكسر اللام، يحلم حلمًا فهو حليم إذا وقع فيه دود، وحلمت فلانًا إذا جعلته حليمًا وحكمت بحلمه، وحلم الغلام إذا صار سمينًا، فصرف هذا اللفظ فى اللغة على أوجه.

والله تعالى يريد تأخير العقوبة عن بعض المستحقين، ثم قد يعذبهم وقد يتجاوز عنهم، وأنه تعالى يجعل العقوبة لبعضهم، والأمر فيه على ما سبق عليه

(١) الحليم: هو الذى يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الأمر ثم لا يستفزّه غضب ولا يعتريه غيظ، ولا يحمله على المسارعة إلى الانتقام، مع غاية الاقتدار، عجلة وطيشًا، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ (فاطر: ٤٥).

والحلم من محاسن خصال العباد، وذلك مستغن عن الشرح والإطناب.

الحكم وتعلقت به الإرادة والعلم، وأنه تعالى إذا أخرج العقوبة عن المستحقين فبفضل منه سبحانه يخصهم به.

حكى أن إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لما رأى ملكوت السماوات والأرض رأى عاصياً يعمل معصية فقال: اللهم أهلكه، فأهلكه الله، فرأى إنساناً آخر يعصى فقال: اللهم أهلكه، فأهلكه الله، فرأى ثالثاً يعصى فقال: اللهم أهلكه، فأهلكه الله، فرأى رابعاً يعصى فقال مثل ذلك، فأوحى الله إليه: كف يا إبراهيم، فلو أهلكنا كل عاص رأيناه لم نبق منهم أحداً، ولكننا بحلمنا لا نعذبهم، فإما أن يتوبوا وإما أن يصروا فلا يفوتنا شيء.

وحكى أن رجلاً قال لبعض الأنبياء: كم أخالفه وأعصيه ولا يعاقبني، فأوحى الله إلى ذلك النبي: قل لفلان: ذلك لتعلم أني أنا، وأنت أنت.

وقد يكون من معلوم الله تعالى من أحوال بعض العصاة أنه يتوب ويحسن حاله فيحلم عنه في الوقت، لأنه يعلم أنه يصير من جملة أوليائه في مآله. وأنشدوا:

إذا فسد الإنسان بعد صلاحه

فرج له عود الصلاح لعله

يحكى عن مالك بن دينار أنه قال: كان لى جار مسرف على نفسه، وكان يتعاطى الفواحش، وتبرم به الجيران فأتوني شاكين به متظلمين منه، فأحضرناه وقلنا له: إن هؤلاء الجيران يشكونك فسبيلك أن تخرج من المحلة، فقال: أنا فى منزلى لا أخرج، فقلنا تباع دارك، فقال: لا أبيع ملكى ولا يمكنكم أن تخرجوني منه، فقلت: نشكوك إلى السلطان، فقال إن السلطان يعرفنى وأنا من أعوانه، فقلت ندعو الله عليك، فقال: الله أرحم بى منكم، فغاضنى ذلك، فلما

أمسيت قمت وصليت، فلما فرغت من الصلاة دعوت عليه، فهتف بي هاتف: لا تدع عليه فإن الفتى من أولياء الله، قال: فلما أصبحت جئت باب داره ودققته عليه، فلما خرج ورأى ظن أنى جئت لأخرجه من المحلة فقال كالمعتذر، فقلت: ما جئت لذلك، ولكن رأيت كذا وكذا، قال: فوقع عليه البكا وقال: إنى تبت بعد ما كان هذا، قال: وخرج من البلد ولم أره بعد ذلك، قال: فاتفق أنى خرجت إلى الحج فرأيت فى المسجد الحرام حلقة فتقدمت إليهم فرأيت ذلك الشاب عليلاً مطروحاً، قال: فلم ألبث حتى قالوا: قضى الشاب، رحمه الله.

فصل: يلذ حلمه لرجاء عفو:

وإنما يلذ حلمه لرجاء عفو، لأنه إذا ستر فى الحال بفضلته فالمأمول منه أن يعفو فى المال بلطفه.

وفى بعض الحكايات أن بعضهم رأى فى المنام فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: أعطانى كتابى يمينى فمررت بزلة استحيت أن أقرأها، فقال: لا بد من قراءتها، فقلت: إلهى، لا تفضحنى، فقال: حين عملتها ولم تستح لم أفضحك، أفأفضحك وأنت تستحى.

ومن حلمه أنه لا يستفز عاصيان العاصين، ولا يحمله على سرعة الانتقام تهتك الخاطئين، فيحلم حتى يظن الجاهل أنه ليس يعلم، ويستتر حتى يتوهم الغمر^(١) أنه ليس يبصر.

(١) الغمر: هو الذى ليس له تجارب فى أمور الحياة، يقصد هنا الجاهل بالله تعالى.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٣٢- العظيم^(١)

جل جلاله

العظيم: اسم من أسمائه ورد به نص القرآن، وانعقد عليه الإجماع ومعناه عند أهل الحق يرجع إلى استحقاقه لصفات العلو والمجد ورفعته القدر، فهو عظيم القدر رفيع النعت جليل الوصف.

واعلم أن العظيم فى اللغة لا يكون إلا بأحد أمرين:

إما بعظم الذات فى الجرم ويعود ذلك إلى كثرة الأجزاء، وإما بعظم القدر، فأما عظم الأجزاء فى وصفه تعالى فمحال، فوجب أن يكون بمعنى استحقاق علو الوصف، وأوصاف تعالى كاستحقاق القدم ووجوب الوجدانية والانفراد بالقدرة على الإيجاد وشمول العلم لجميع المعلومات وتعلق القدرة بجميع المقدورات ونفوذ الإرادة فى المتناولات وإدراك السمع والبصر لجميع المسموعات والمرثيات واستغنائه عن الأنصار والأعوان وتقديسه عن الأقطار والأزمان وتنزه ذاته عن قبول الحدثان، فسبحانه من عزيز لا تصادفه عن، ولا تلاصقه إلى، ولا تحده كيف، ولا يقابل بكم، ولا يخبر عن نفسه بما، ولا يستخبره عن حقيقته بأين، ولا يرتقى وهم إلى تصويره، ولا يطمع فهم فى تقديره، ولا يلحقه كنه، ولا يماثله شبه.

(١) العظيم: هو الذى لا تكون عظمتة بتعظيم الأغيار، وجل قدره عن الحد والمقدار، وقيل: هو الذى ليس لعظمتة بداية، ولا لجلاله نهاية.

فأما قول المخالفين من الكرامية^(١) أن معنى العظيم فى وصفه أنه يلاقى من وجه واحد من المخلوقات أكثر من آخر فهو خطأ، لأنه غير معقول من قول أهل اللغة، ولا هو صحيح فى العقول.

وأما من سلك فى وصف عظمتة بذكر بعض مقدراته مما نطق به القصص والروايات فإن ذلك شرح النعت الأدنى من عظمتة، وإن كانوا قد قالوا ذلك.

يحكى أن بعض المشايخ سئل عن عظمتة فقال: ما تقول فيمن له عبد واحد يسمى جبريل، له ستمائة جناح، لو نشر منها جناحين لستر الخافقين.

وهذا وإن كان صحيحاً فإن من عرف أن مقدراته لا نهاية لها علم أنه لو أراد أن يخلق فى لحظة ألف ألف عالم لم يكن ذلك عليه بأشد من خلق بقعة، ولا خلق البقعة عليه أهون من خلق ألف عالم، لأنه سبحانه وتعالى منزّه عن لحوق المشقة ونيل الراحة، لأن الراحة والمشقة من نعوت المخلوقات، ويتعالى عن ذلك خالق الأرضين والسموات، وقد جاء فى بعض الأخبار أن ملكاً من الملائكة قال: يا رب، إنى أريد أن أرى العرش، فخلق الله له ألف جناح وطار ثلاثين ألف سنة، فقال الله سبحانه: هل بلغت إلى أعلى العرش؟ فقال: يا رب، لم أقطع بعد قائمة من قوائم العرش، فاستأذن أن يعود إلى مكانه فأذن له.

وقيل: إن سليمان عليه السلام سأل من الله تعالى أن يأذن له أن يضيف يوماً جميع الحيوانات فأذن له الله فيه، فأخذ سليمان فى جمع الطعام مدة طويلة، فأرسل الله سبحانه حوتاً من البحر فأكل جميع ما أعده سليمان حتى أتى على

(١) فرق من فرق المتكلمين، وانظرها وانظر مبادئها فى كتاب: «المرشد الأمين إلى اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين» تأليف طه عبد الرؤوف سعد.

جميع ما أعدّه فى طول تلك المدة ثم استزاد منه، فقال سليمان: لم يبق لى شىء، وقال له: أنت تأكل كل يوم مثل هذا؟ فقال: رزقى كل يوم ثلاثة أضعاف هذا، ولكن الله تعالى لم يطعمنى اليوم إلا ما أطعمتنى أنت، فليتك لم تضيفنى، فإنى بقيت اليوم جائعاً حيث كنت ضيفك.

وقيل: إن موسى عليه السلام أراد أن يرى السمك الذى عليه العالم فأمره الله أن يأتى شاطئ البحر فأتى موسى شاطئ البحر فصعد سمك من البحر فأخذ يصعد نحو السماء ثلاثة أيام متصلة، فضاق قلب موسى فقال: إلهى أهو مثل هذا السمك؟ فأوحى الله تعالى إليه إنه يأكل كل يوم ألف سمك أمثال هذا، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾^(١) ثم أعظم بما جرى ذكره من مخلوقاته تعالى همة العارفين التى تتضع وتتلاشى فيها جملة المقدورات فضلاً عن المخلوقات سبحانه ما أعظم شأنه.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٣٣، ٣٤ - الغفور^(١) الشكور^(٢)

جل جلاله

الغفور اسم من أسمائه تعالى، مضى ذكره فيما تقدم من معنى الغفار، وتكلمنا فى معنى المغفرة بما حصل به الإقناع، وأما الشكور فقد ورد به القرآن فى وصفة تعالى، قال سبحانه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾^(٣) والشكور مبالغة من الشاكر، والشاكر من له الشكر، وتكلم الناس فى معنى الشكر فقال أهل الحق: حقيقة الشكر الاعتراف بنعمة المنعم على سبيل الخضوع، لأن الرجل قد يعترف بنعمة غيره على سبيل الاستهزاء به، فلا يقال: إنه شكره، ولهذا قالوا: إن حقيقة الشكر الاعتراف بنعمة المنعم على طريق الخضوع، قالوا: والله سبحانه سمي نفسه شكوراً على معنى أنه يجازى

(١) الغفور: هو بمعنى الغفار لكنه ينبئ عن نوع مبالغة لا ينبئ عنه الغفار فإن الغفار مبالغة فى المغفرة بالإضافة إلى مغفره متكررة مرة بعد أخرى، فالفعال ينبئ عن كثرة الفعل، والفعول ينبئ عن جودته وكماله وشموله، فهو غفور بمعنى أنه تام المغفرة كامله حتى يبلغ أقصى درجات المغفرة.

(٢) الشكور: هو الذى يجازى بيسير الطاعات كثير الدرجات، ويعطى بالعمل فى أيام معدودة نعيماً فى الآخرة غير محدود، وهو من جازى الحسنة بأضعافها، فهو تام الشكر وكامله حتى يبلغ أقصى الدرجات.

(٣) فاطر: ٣٤.

العبد على الشكر فسمى جزاء الشكر شكراً كما سمي جزاء السيئة سيئة في قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ (١) ويصح أن يقال، وهو الذي اختاره وأرتضيه: إن حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه، ثم العبد يشنى على الرب بذكر إحسانه الذي هو نعمته، فيكون ثناؤه عليه شكره له، فعلى هذا التأويل معنى اسمه الشكور المبالغة في الوصف له بالثناء على عبده ومدحه له بذكر إحسانه وطاعته، وقيل: إن الشكور في وصفه بمعنى أنه يعطي الثواب الكثير على اليسير من الطاعة، والعرب تقول: دابة شكور، إذا أظهرت من السمن فوق ما تُعطى من العلف، وناقاة شكره وشكرى إذا كانت ممتلئة الضرع، ونبت شكور إذا كان يجتزئ بيسير من الماء، ويقال: كثر شكر الرجل أى عياله، وشكير الشجر القضببان التى تنبت فى أصل الشجر، فإذا الأصل فيه الزيادة فى اللغة على وصف مخصوص على ما جرى بيانه فى هذه الألفاظ، والله تعالى يجازى العبد على اليسير من الطاعات بالكثير من الدرجات، قال تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ (٢) والله سبحانه أنعم على العباد بجميع ملاذ الدنيا وكرائمها ثم عد ذلك قليلا فقال تعالى: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ (٣) ويقبل اليسير من طاعة العباد ويشنى عليهم بالكثير، قال تعالى: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ (٤) وترى كم كان عمرهم حتى عد ذكرهم كثيراً؟ وكذلك شكر لصاحب موسى حيث خطا لأجله خطوات فقال عز اسمه: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ (٥) جاء فى التفسير أنه جاء من قرب.

(٣) النساء: ٧٧.

(٢) الحاقة: ٢٤.

(١) الشورى: ٤٠.

(٥) القصص: ٢٠.

(٤) الأحزاب: ٣٥.

وفى بعض الحكايات أن رجلاً رأى فى المنام فقيل له : ما فعل الله بك؟ فقال أقامنى بين يديه وقال : لم خفتنى كل ذلك الخوف؟ أما علمت أنى كريم؟ . وحكى أن رجلاً رأى فى المنام فقيل له : ما فعل الله بك؟ فقال : حاسبنى فخفت كفة حسناتى فوقعت فيها صخرة فثقلت ، فقلت : ما هذا؟ فقال : كف تراب. ألقيتها فى قبر مسلم ، فرجح بذلك المقدار ميزانك .

وحكى أن رجلاً من الصالحين كان يصلى الصلوات بالجماعة فى المسجد فضعف عن الحركة فكان يأمر بأن يحمل إلى المسجد ، فمات فرئى فى المنام فقيل له : ما فعل الله بك؟ فقال غفر لى وقال : شيخ لم تعنيت كل ذلك العناء .

فصل : من آداب من علم أنه تعالى شكور:

ومن آداب من علم أنه شكور فليجد فى شكره ولا يفتر ويواظب على حمده ولا يقصر .

والشكر على أقسام : فشكر بالبدن ، وهو أن لا تستعمل جوارحك إلا فى طاعته ، وشكر بالقلب ، وهو أن لا تستغله بغير ذكره ومعرفته ، وشكر باللسان وهو أن لا يستعمله فى غير ثنائه ومدحه ، وشكر بالمال وهو أن لا تنفقه فى غير رضاه ومحبه . وقيل : الشكر هو أن لا تستعين بنعمه على معاصيه ، ومن أمارات الشكر وجود الزيادة فى النعمة ، قال الله تعالى : ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾^(١) ولهذا قيل : الشكر قرع باب الاستزادة من النعمة ، وقال تعالى ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(٢) قال بعضهم : هم الأكثرون وإن قلوا ، ومواضع الأنس حيث حلوا ، وقال بعضهم : قليل من عبادى من شهد النعمة منى ، ومن حقيقة الشكر الغيبة عن شهود النعمة لشهود المنعم .

باب

فی معنی اسمیه تعالی

٣٥، ٣٦ - العلی^(١) الكبير^(٢)

جل جلاله

هما اسمان لله تعالی ورد بهما القرآن والإجماع، قال الله تعالی:
﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾^(٣) وليس علوه علو جهة ولا اختصاصاً ببقعة ولا
هو كبير بعظم جثة وكثرة بنية، بل العلی وصفه وهو استحقاقه لنعوت الجلال
والكبرياء نعته، وهو استجابة لصفات الكمال، ولم يزل الله تعالی علیا، ومن

(١) العلی: هو الذی لا رتبة فوق رتبته، وجميع المراتب منحطة عنه، وهو الذی علا عن الدرك
ذاته، وكبر عن التصور صفاته، وقيل: هو الذی تاهت الأبواب فی جلاله، وعجزت العقول
عن وصف كماله.

(٢) هو ذو الكبرياء، والكبرياء عبارة عن كمال الذات الذی هو كمال الوجود، وكمال الوجود،
يرجع إلى شيئين:

أحدهما: دوامه أزلا وأبدا، وكل وجود مقطوع بعدم سابق أو لاحق فهو ناقص، ولذلك
يقال للإنسان إذا طالت مدة وجوده أنه كبير، أى كبير السن طويل مدة البقاء، ولا يقال
عظيم السن، والكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم، فإن كان ما طال مدة وجوده مع
كونه محدود مدة البقاء كبيرا فالدائم الأزلی الأبدی الذی يستحيل علیه العدم أولى بأن يكون
كبيرا.

والثانى: أن وجوده هو الوجود الذی يصدر عنه وجود كل موجود، فإن كان الذی تم وجوده
فى نفسه كاملا وكبيرا، فالذی حصل منه وجود جميع الموجودات أولى بأن يكون كاملا وكبيرا.

(٣) غافر: ١٢.

الآفات والنقائص برّيا ولا يقال في وصفه كبر يكبر، ومن علوه وكبريائه أنه لا يصير بتكبير العباد له كبيراً، أو بإجلالهم له جليلاً، بل من وفقه لإجلاله فبتوقيفه أجلّه، ومن أيدّه لتكبيره وتعظيمه فقد رفع محله، لا يلحقه نقص فينجز ذلك بتعظيم المخلوقين، ولا ينزل بساحته وهن فيستفى ذلك بتوحيد عبادة العابدين، فهو العزيز الذي لا تأخذه سنة ولا نوم ولا يتوجه عليه سنة ولا يوم، ومن حق من عرف عظّمته أن يذل لحقه ويتواضع بين خلقه فإن من تذلل لله في نفسه رفع الله قدره على أبناء جنسه.

وقيل في بعض القصص: إن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام فقال له: تدري لم رزقتك النبوة؟ فقال: يا رب أنت أعلم به، فقال له: تذكر اليوم الذي كنت ترعى الغنم بالموضع الفلاني فندت شاة فعدوت خلفها، فلما لحقتها لم تضربها وقلت: لا يا مسكينة، أتعبتني وأتعبت نفسك، فحين رأيت منك تلك الشفقة على ذلك الحيوان رزقتك النبوة^(١).

وقيل في بعض القصص: إن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام أن يأتي الجبل لسمعه كلامه عليه، فتناول كل جبل طمعاً أن يكون محلاً لموسى، وتصاغر طور سينا في نفسه وقال: متى أستحق أن أكون محلاً لقدم موسى في وقت المناجاة، فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام أن ائت إلى هذا الجبل المتواضع الذي ليس يرى لنفسه استحقاقاً.

وقد قيل: حقيقة الإجلال أن ترى الكل دونه بعين الإقلال، فكما لا تثبت لنفسك قدراً، فكذلك لا ترى للمخلوقين مع قدرته بالإضافة إلى علوه خطراً.

(١) وإن كان الله عالمًا بما سيكون كما هو عالم بما كان.

فصل: حقيقة التواضع:

واعلم أن حقيقة التواضع هو قبول الحق ممن قاله، والتكبر هو جحد الحق، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ﴾ (١).

فصل: ما تفعل إذا قيل لك: اتق الله:

حكى أن خالد بن مقول قال له رجل: اتق الله فألصق خده بالتراب وقال: حبا وكرامة.

وروى أن بلالا شكى إلى رسول الله ﷺ أبا ذر وقال له: عيرني بالسواد (٢)، فقال رسول الله ﷺ لأبي ذر: «ما علمت أنه بقى فى قلبك شرف الجاهلية؟! فوضع أبو ذر خده على الأرض وحلف أن يضع بلال قدمه على خده.

وحكى عن إبراهيم بن أدهم أنه قال: ما سررت فى الإسلام إلا مرات معدودة كنت فى مركب يوماً وكان فيه رجل يحكى الحكايات المضحكة فضحكت منه الناس، وكان يقول: رأيت وقتاً فى معركة الترك عرجاً ففعلت به هكذا، وكان يأخذ بلحيتى ويمر يديه على حلقى، والناس يضحكون منه، ولم يكن فى ذلك المركب عنده أحد أصغر ولا أحقر منى فسررت بذلك. ويوماً آخر كنت جالساً فجاء إنسان فبال علىّ، ويوماً آخر كنت جالساً وجاء إنسان فصفعنى من غير سبب.

وإنما كان سروره بأن قلبه لم يستوحش منهم ولم يحرد عليهم ولم يتغير لسوء ما قابلوه به، لا أنه سر بقبیح أفعالهم، وفى الخبر: «كم من أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره».

(٢) قال له: يا ابن السوداء.

(١) البقرة: ٢٠٦.

باب

في معنى اسمه تعالى

٣٧- الحفيظ^(١)

جل جلاله

الحفيظ: اسم من أسمائه ورد به الخبر، وهو فعيل مبالغة من الفاعل، وهو الحافظ لعباده في جميع الأحوال، والحافظ للسموات والأرضين، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُّودُّهُ حِفْظُهُمَا﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(٣) فهو رافع السموات بلا عمد وحافظها بعد رفعها بلا استعانة بأحد ولا اعتضاد بمدد، بل هو الوتر الفرد الصمد، وأن الله تعالى حافظ دينه، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٤) أنزل التوراة على موسى، عليه السلام، فوكل حفظها إلى أمته، قال الله تعالى: ﴿بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾^(٥) فحرفوا وبدلوا، وأنزل الله تعالى الفرقان

(١) الحفيظ: هو الذي صانك في حال المسحنة عن الشكوى، وفي حال النعمة عن البلوى، وقيل: الحفيظ: من هداك إلى التوحيد وخصك في الخدمة بأنواع الحفظ والتسديد، وقيل: هو الذي حفظ شرك عن ملاحظة الأغيار، وصان ظاهرك عن موافقة الفجار.

قال بعضهم: ما من عبد حفظ جوارحه إلا حفظ الله عليه قلبه، وما من عبد حفظ الله عليه قلبه إلا جعله حجة على عباده.

(٢) البقرة: ٢٥٥.

(٣) فاطر: ٤١.

(٤) الحجر: ٩.

(٥) المائدة: ٤٤.

على محمد ﷺ وضمن حفظه على أمته بقوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (١)، فلا جرم عصم الله الأمة عن تبديل الكتاب حتى لو أخطأ مخطئ في حركة من حركات حروف القرآن أو سكون لنادى ألف ألف صبي بتخطئته، فضلا عن القراء، فشتان بين أمة استحفظهم الله كتابه فحرفوا وبدلوا، وبين أمة حفظ عليهم الكتاب فبقوا مع الحق ووصلوا.

ومن حفظه سبحانه لأوليائه صيانة عقائدهم في التوحيد عن اكتفائهم بالتقليد وتحقيق العرفان في أسرارهم بجميل التأيد، وليس كل الحفظ أن يحفظ عبداً بين الملاء عن البلاء، وإنما الحفظ أن يحفظ قلباً عن خلوص المعرفة بين الأهواء حتى لا يزال عن الطريقة المثلى ولا يجد إلى البدع والهوى.

قال الله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ (٢) وأن الله تعالى قيض الملائكة ووكلمهم بحفظ بنى آدم من البلاء والآفات حتى إذا قعدوا وقاموا أو انتبهوا وناموا تقلبوا في حفظه وحراسته وتصرفوا على حكم رعايته.

قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ (٣) فهو الذى يحفظ نفسك ومالك ودينك وحالك وقوتك وعيالك، إذ لو رفع كل رعايته عن أسبابك لهلكت.

سمعت الشيخ أبا على الدقاق يقول: ورث بعض الصالحين عن مورث له عشرة آلاف درهم فقال: إلهي إني محتاج إلى هذه الدراهم، ولكن لست أحسن حفظها فأدفعها إليك لتردها عليّ وقت حاجتي، فتصدق بتلك الدراهم

(٢) إبراهيم: ٢٧.

(١) الحجر: ٩.

(٣) الأنبياء: ٤٢.

ولزم الفقر، قال: فما احتاج ذلك الرجل في دنياه قط إلى شيء، وكان إذا أراد شيئاً فتح له في الوقت.

وقيل: من حفظ الله في جوارحه حفظ الله تعالى عليه قلبه، لا، بل من حفظ لله حقه فقد حفظ الله حظه.

حكى عن بعض الصالحين أنه وقع بصره يوماً على محذور فقال: إلهي، إنما أريد بصرى هذا لأجلك، فإذا صار سبباً لمخالفة أمرك فاسلبني، قال: فعمى الرجل، وكان يقوم بالليل ويصلي، فغاب ليلة من الليالي من كان يعينه علي الطهارة، فقال: إلهي إنما قلت: خذ بصرى لأجلك، فالليلة احتاج إليه لأجلك فردته عليّ قال: فعاد إليه بصره، فكان يبصر بعد العمى.

وحكى أن اللص دخل حجرة رابعة العدوية، وكان النوم أخذها فأخذ اللص ملائتها فخفى عليه باب الحجرة، فوضع الملائة فأبصر الباب، فرفع الملائة ثانية فخفى عليه الباب، فلم يزل يفعل ذلك مرات، فهتف به هاتف: ضع الملائة فإننا نحفظها لها ولا ندعك تحملها، وإن كانت هي نائمة.

وهذا تحقيق الحفظ، ومن هذا الباب قصة أم موسى عليه السلام لما رجعت إلى الله بصدق التوكل انظر كيف ألقى في قلبها وكيف ألهمها حيث قال عز ذكره: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ﴾ إلى قوله: ﴿مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١) انظر كيف ربط على قلبها وكيف حفظ لها ولدها وكيف رده إليها.

وفي بعض الحكايات أن امرأة تصدقت برغيف فأخذ السبع ولدها ونوديت: لقمة بلقمة، إنك تصدقت لأجلنا برغيف فرددنا ولدك، فإنه حافظ ما استودع وراحم من استرحم وبالله التوفيق.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٣٨- المقيت^(١)

جل جلاله

قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْبِتًا﴾^(٢) فالمقيت بمعنى المقتدر، وقيل: إنه بمعنى الحفيظ، هذا قول أصحاب المعانى، وقيل: المقيت الاسم من أقاته يقيته، يقال: قاته وأقاته إذا أعطاه قوته، وفى الحديث: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت» وروى: «من يقيت» والقوت ما به استقلال النفس، ويكون قواماً لها وسبب بقائها، وأن الله سبحانه جعل أقوات العباد والحيوانات من المخلوقين والمخلوقات مختلفة، فمنهم من جعل قوته المأكولات والمشروبات، على حسب اختلافهما فى الأجناس والأصناف المطعومات، ومنهم من جعل قوته فى التسبيح والطاعات كالملائكة الذين هم سكان الأرضين والسموات، وأنه خص بنى آدم بأن جعل قوتهم أطيب الأشياء

(١) المقيت: خالق الأقوات وموصلها إلى الأبدان، وهى الأطعمة، وإلى القلوب، وهى المعرفة، فيكون بمعنى الرزاق، إلا أنه أخص منه، إذ الرزق يتناول القوت وغير القوت، والقوت ما يكتفى به فى قوام البدن، وإما أن يكون بمعنى المستولى على الشئ القادر عليه والاستيلاء يتم بالقدرة والعلم، وعليه يدل قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْبِتًا﴾ أى مطلعاً قادراً، فيكون معناه راجعاً إلى القدرة والعلم، ويكون بهذا المعنى وصفه بالمقيت أتم من وصفه بالقادر وحده وبالعلم وحده، لأنه دال على اجتماع المعنيين، وبهذا يخرج هذا الاسم على الترادف.

(٢) النساء: ٨٥.

وألذها، قال الله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾^(١)، ثم إنه جعل قوت الأشباح الطعام والشراب وجعل قوت الأرواح المعانى التى لها قدرها ورتبتها، وبها يحصل تفاوت درجاتها، فمن أقوات القلوب والأرواح العقل الذى به نظام جميع المحاسن، فمن رزقه الله العقل أكرمه وأزانه، ومن حرمه ذلك فقد أذله وأهانته، قيل: إن جبريل عليه السلام جاء إلى آدم عليه السلام وقال: إني أتيتك بثلاثة أشياء، فاختر منها واحداً، فقال: وما هي: فقال: العقل والدين والحياء، فقال آدم: اخترت العقل، فخرج جبريل وقال: إنه اختار العقل، فانصرفا أنتما، فقال الدين والحياء: إنما أمرنا أن نكون مع العقل حيث كان.

ولهذا قيل: ما خلق الله تعالى شيئاً أحسن من العقل، وسئل بعضهم عن معنى العقل فقال: لم يعط أحد كماله فيوصف، وأن الله تعالى إذ شغل العبد بطاعته أقام لأجله من يقوم بشغله، فإذا اشتغل العبد بطاعة ربه جعل الحق سبحانه من يقوم بخدمة عبده، وإذا رجع إلى متابعة شهوته وتحصيل أمنيته وكله إلى حوله وقوته ورفع عنه ظل عنايته.

سمعت منصور المغربي يقول: كان الكتانى بمكة، وكان له خادم يخدمه، وكان فى المسجد شاب حسن الجلسة، فكان الكتانى إذا فُتح عليه بشيء قال لخدمته: ابدأ بذلك الشاب، فقال الخادم له يوماً: كنت تأمرنى أن أبدأ بذلك الشاب ولم تقل لى ذلك منذ أيام، فقال: إني رأيته فى الحذائين يطلب شعساً، ومن أمكنه أن يحتال لنفسه شعساً قد سقط منا فرضه.

أشار بهذا أنه إنما كان ذلك الشيخ منصوباً لمراعاة حقه وتقديمه على أشكاله لما لم يكن الشاب محترفاً لنفسه، فحيث اتصف باحتياله فى بعض أحواله رد إلى أفعاله واختياره.

وحسبك تأييداً لهذه الجملة قصة آدم عليه السلام وهو أن الله سبحانه قاته،
وصان عن المحن أوقاته، وكفاه كل شغل ولقاه كل يسر، ورفع له مناره
وأسجد له أبراره وأسكنه جواره وأجزل له مباره، وقال جل وعلا: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا
تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ (١١٨) وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ﴾ (١) فلما نسي وعده
ومد إلى شهواته يده لقي ما لقي.

روى مجاهد أن الله سبحانه أوحى إلى الملائكة أن أخرجوا آدم وحواء من
جوارى فإنهما عصيانى، قال: وناداه ربه: أى جار كنت لك يا آدم؟ فقال:
يا سيدى ومولاى، نعم الجار كنت، قال: فاخرجنا من جوارى، قال: فرفع
جبريل التاج عن رأسه وحل ميكائيل الإكليل من جبينه وسقط عنه لباسه، فأول
ما بدا منه عورته، فالتفت إلى حواء وقال: هذا أول شؤم المعصية، وطفقا
بخصفان عليهما من روق الجنة، فأخذ آدم يفر فتعلق غصن من أغصان الشجرة
بشعره وسمع نداء الحق جل جلاله: أمتاً تفر يا آدم؟ فقال: بل أستحيى منك
يا رب، ثم قال: إلهى إن تبت تعيدنى إلى الجنة؟ فقال: نعم، فذلك معنى
قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ (٢).

فصل: اختلاف الأقوات:

فإذا اختلفت الأقوات فمن عباده من جعل قوت نفسه توفيق العبادات،
وقوت قلبه تحقيق المعارف والمكاشفات، وقوت روحه إدامة المشاهدات
والمؤانسات.

(١) طه: ١١٨، ١١٩.

(٢) البقرة: ٣٧.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٣٩- الحسيب^(١)

جل جلاله

الحسيب اسم من أسمائه قال الله تعالى ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾^(٢) ومعناه شيئان: أحدهما: الكافى، والثانى: المحاسب.

فإذا قيل: إنه بمعنى الكافى، فمن قولهم: أعطانى حتى أحسبنى أى أعطانى ما كفانى حتى قلت: حسبى، فيكون الحسيب بمعنى المحاسب، كالأليم بمعنى المؤلم، وإذا كان بمعنى المحاسب، ففعل بمعنى الفاعل كثير كالأكيل بمعنى المواكل، والشريب بمعنى المشارب، والنديم بمعنى المنادم.

فأما إذا كان بمعنى الكافى، فكفاية الله للعبد أن يكفيه جميع أحواله وأشغاله وأجل الكفايات أن لا يعطيه إرادة شىء، فإن سلامته عن إرادة الأشياء حتى لا يريد شيئاً أتم من قضاء الحاجة وتحقيق المأمول.

(١) الحسيب: هو الكافى الذى من كان له كان حسيبه، والله تعالى حسيب كل أحد وكافيه، وهذا وصف لا يتصور حقيقته لغيره.

وقيل: هو من يعد عليك أنفاسك، ويصرف بفضله عنك بأسك.

وقيل: الحسيب الذى يرجى خيره ويؤمن شره.

وقيل: هو الذى يكفى بفضله، ويصرف الآفات بطوله.

وقيل: هو الذى إذا رفعت إليه الحوائج قضاها وإذا حكم بقضية أبرمها وأمضاها.

(٢) النساء: ٦.

وإذا علم العبد أن الحق سبحانه كافيه لم يرفع حوائجه إلا إليه فإنه سبحانه لسريع الإجابة لمن انقطع إليه وتوكل في جميع أحواله عليه، ولا سيما إذا كانت حاجته متمحضة في حق الله تعالى لأنه إذا كانت حاجته في حفظ نفسه فربما يحصل منع وتأخير في قضاء الحاجة.

يحكى عن أبي الحسين الديلى، وكان كبير الشأن، أنه قال: وصف لي بأنطاكية إنسان أسود يتكلم على القلوب، قال: فقصدته، فلما رأيته رأيت معه شيئاً من المباحات يريد أن يبيعه فساومته وقلت له: بكم تبيع هذا؟ فنظر إلى ثم قال: اقعد فإنك جائع منذ يومين، حتى إذا بعنا هذا نعطيك من ثمنه شيئاً، قال فمضيت إلى غيره وتغافلت عنه كأنى لم أسمع ما قال، وساومت غيره مما كان بين يديه، ثم عدت إليه وقلت له: بكم تبيع هذا؟ فنظر إلى وقال: اقعد فإنك جائع منذ يومين، حتى إذا بعنا هذا نعطيك من ثمنه شيئاً، قال: فمضيت إلى غيره، وتغافلت عنه كأنى لم أسمع ما قال، وساومت غيره ثم عدت إليه وقلت مثل قولى الأول والثانى فقال: اقعد فإنك جائع منذ يومين حتى إذا بعنا هذا نعطيك من ثمنه شيئاً، قال: فوقع على قلبى منه هبسة، فلما باع ذلك أعطانى شيئاً ومضى، قال: فمضيت خلفه لعلى أستفيد منه شيئاً يقوله لى، قال: فالتفت إلى وقال: إذا عرضت لك حاجة فأنزلها بالله، إلا إن يكون لك فيها حظ فتحجب عن الله تعالى إذاً.

ومن علم أنه كافيه لا يستوحش من أعراض الخلق ولا يستأنس بقبول غير الحق، ثقة بأن الذى قُسم له لا يفوته، وإن عرضوا، وأن الذى لم يقسم له لا يصل إليه، وإن أقبلوا، ثم إن العبد إذا اكتفى بحسن توليه سبحانه لأحواله فعن قريب يرضيه بما يختار له مولاه سبحانه، فعند ذلك يؤثر العدم على الوجود

والفقر على الغنى، ويستريح إلى عدم الأسباب بدل ما كان يستأنس أمثاله بالأعراض والأسباب.

وفى معناه يحكى عن عطاء السلمى أنه بقى سبعة أيام لم يذق شيئاً من الطعام ولم يقدر على شىء، فسر قلبه لذلك غاية السرور، وقال: يا رب إن لم تطعمنى ثلاثة أيام آخر لأصلين لك ألف ركعة.

وقيل: إن فتحاً الموصلى رجع ليلة إلى بيته فلم يجد عشاءً ولا سراجاً ولا حطباً، فأخذ يحمد الله تعالى ويتضرع إليه ويقول: إلهى، لأى شىء وبأى وسيلة واستحقاق عاملتنى بما تعامل به أوليائك.

وأما من علم أنه حسيب بمعنى محاسب علم أنه يطالبه عذاباً للصغير والكبير، ويحاسبه على النقيير والقطمير، فعند ذلك يحاسب نفسه قبل أن يُحاسب، ويطالب قلبه بالقيام بحقوقه قبل أن يُطالب، فإن الله تعالى حكم بأنه لا يزول قدم العبد حتى يُسأل عن حركاته وسكناته وجميع حالاته.

يحكى عن إبراهيم بن أدهم أنه قال: كنت بيت المقدس ليلة فبت تحت الصخرة خالياً، فلما كان بعد هده من الليل إذا أنا بملكين نزلا من السماء فقال أحدهما لصاحبه: من ههنا؟ قال: إبراهيم بن أدهم، فقال الذى نقص من درجاته درجة؟ فقال الآخر: ولم؟ قال: لأنه اشترى بالبصرة تمرًا فوق من تمر صاحب الدكان على ما اشتراه ثمرة بغير علمه فنقص من درجاته درجة، قال إبراهيم: فلما أصبحت حولت وجهى إلى البصرة وأتيتها، واشتريت من صاحب الدكان تمرًا ثم ألقيت على تمره ثمرة واحدة وانصرفت إلى بيت المقدس، وبت تحت الصخرة، فلما كان بعد ساعة من الليل رأيت ملكين نزلا من السماء فقال أحدهما لصاحبه: من ههنا؟ قال: إبراهيم بن أدهم، فقال الآخر: الذى ردت درجاته إلى ما كانت عليه.

فصل: إذا حاسبك ربك فثق بفضله:

وقد يعلم العبد أنه يحاسبه ربه فيثق بفضله ويرجو أنه يستر عيوبه، ويغفر ذنوبه، ويرضى خصومه ويكفيه همومه، فإن الكريم بالعفو جدير، وعلى ما يرجى من سعة إحسانه وحسن غفرانه قدير، والكريم من يطلب لجرائم العصاة عذراً.

وأنشدوا:

إذا شئت أن تدعى كريماً معظماً
 حليماً ظريفاً ماجداً فطناً حراً
 إذا ما بدت من صاحب لك زلة
 فكن أنت محتالاً لزلته عذراً

* * *

بَاب

فى معنى اسمه تعالى

٤٠، ٤١- الجليل^(١) الجميل^(٢)

جل جلاله

الجليل والجميل : اسمان من أسمائه تعالى ورد بهما التوقيف، ولا خلاف عند أهل الحق أن جلاله استحقاقه لنعوت تعالى، وهو بمعنى رفعته وعلوه، وقالوا: جليل بينّ الجلال والجلالة، وأما الجميل فقد اختلفوا فيه فمنهم من قال: إنه بمعنى الجليل، وجماله هو جلاله، ومنهم من قال: إن معنى الجميل المحسن، والجميل بمعنى المجمل، وقد ذكرنا أن الفعل بمعنى المفعول كثير. وقد مضى فى هذا الكتاب فصول فى معنى إحسانه ورفعته فى غير موضع، ونذكر ههنا منه طرفاً.

(١) الجليل: هو الموصوف بنعوت الجلال، ونعوت الجلال هى: الغنى والملك والتقديس والعلم والقدرة، وغيرها من الصفات.

وقالوا: الجليل الذى جل من قصده، وذل من طرده.

وقيل الذى جل قدره فى قلوب العارفين، وعظم خطره فى نفوس المحيين.

وقيل: الذى جل فى علو صفاته أن يشرف عليه أحد، وتعذر بكبريائه أن يعرف كمال جلاله حينئذ.

وقيل: الجليل الذى كاشف القلوب بوصف جلاله، وكاشف الأسرار بنعت جماله.

وقيل: الجليل الذى أجل الأولياء بفضلته، وأذل الأعداء بعدله.

(٢) لم يذكر هذا الاسم غالب من تكلم فى شرح أسمائه الحسنى.

فاعلم أن الله سبحانه يكشف القلوب مرة بوصف جلاله، ومرة بوصف جماله، فإذا كاشفها بنعت جماله سارت أحواله عطشاً في عطش، وإذا كاشفها بوصف جلاله صارت أحواله دهشاً في دهش، ومن كاشفه بجلاله أفناه، ومن كاشفه بجماله أحياه، فكشف الجلال يوجب محواً وغيبة، وكشف الجمال يوجب صحواً وقربة، وكشف الجلال يوجب اجتياحاً وثبوراً، وكشف الجمال يوجب ارتياحاً وسروراً، والعارفون كاشفهم بجلاله فغابوا، والمحبون كاشفهم بجماله فطابوا، فمن غاب فهو مهيم، ومن طاب فهم مقيم.

فصل: اختصاص الله سبحانه وتعالى الأبرار:

واعلم أن الله سبحانه يختص الأبرار بما يسقيهم من شراب محابه، ويخص الأحاب بما يلقيهم من روح أنسه وإتحافه.
فطائفة يحضرهم بلطفه، وطائفة يسكرهم بكشفه، فمن أحضره بسطه، ومن أسكره أخذه عما نيط به واستلبه.

والحقائق إذا اصطلحت على القلوب لا تبقى ولا تذر، والمعاني إذا استولت على الأسرار فلا عين ولا أثر، وإن للعلوم على القلوب مطالب وللحقائق سلطان يغلب أقسام المراتب، فالحال تؤذن حتى ليس الأقرب، والحقائق تبرز نعت الصمدية حتى لا قرب، وفي معناه أنشدوا:

يا من أشاهده عندى فأحسبه

منى قريباً وقد عزت مطالبه

وأنشدوا:

فقلت لأصحابي هي الشمس ضوؤها

قريب ولكن في تناولها بُعد

وأشيدوا:

بأى نواحي الأرض أبغى وصالكم

وأنتم ملوك ما لمقصصكم نجد

واعلم أن العابدين شهدوا أفضاله فبدلوا نفوسهم، والعارفين شهدوا جلاله فبدلوا له قلوبهم، والمحبين شهدوا جماله فبدلوا له أرواحهم، بل من كان له علم اليقين وجد أفضاله، ومن له عين اليقين شهد جلاله، ومن له حق اليقين شهد جماله.

فصل: قلوب العابدين وأسرار العارفين:

واعلم أن الله سبحانه وتعالى جعل تقلب قلوب العابدين بين شهود ثوابه وأفضاله وشهود عذابه وأنكاله، فإذا فكروا في أفضاله ازدادت رغبتهم، وإذا فكروا في عذابه وأنكاله ازدادت رهبتهم، وأنه جعل تنزه أسرار العارفين في شهود جلاله وجماله، فإذا كوشفوا بنعت الجلال فأحوالهم طمس في طمس، وإذا كوشفوا بوصف الجمال، فأحوالهم أنس في أنس، كما قال قائلهم:

جمالك نزهتى ورضاك عيشى

وحبك لى من الأديان دين

باب

فى معنى اسمه تعالى

٤٢- الكريم^(١)

جل جلاله

الكريم اسم من أسمائه تعالى ورد به التوقيف وتكلموا فى معناه، فقال أهل الحق: إن الوصف له بأنه كريم من صفات ذاته، ولم يزل الله كريماً ولا يزال، ومعناه نفى الدناءة والنقائص، والعرب تقول للشئ الخطير الحسن النفيس: إنه كريم، قال الله سبحانه: ﴿وَأَعِدُّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾^(٢) قالوا: ثواباً حسناً، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَمَقَامٌ كَرِيمٌ﴾^(٣) قيل: حسن، ونفى الدناءة فى وصفه يكون بمعنى استحقاق لصفات جلاله، وقيل: إن الكريم فى وصفه يكون بمعنى المحسن المجمل الكثير العطا والإحسان، والعرب تقول للرجل الذى يكون صفوحاً عن الذنوب محسناً إلى من يسئ إليه تاركاً للانتقام مسبغاً للإنعام: إنه كريم، ويقال: فلان كريم السجية.

(١) الكريم: هو الذى إذا قدر عفا، وإذا وعد وفا، وإذا أعطى زاد على منتهى الرجا ولا يبالي كم أعطى ولمن أعطى، وإن وقعت حاجة إلى غيره لا يرضى وإذا جفى عاتب وما استقصى، ولا يضيع من لاذ به والتجأ، ويغنيه عن الوسائل والشفعاء، فمن اجتمع له جميع ذلك لا بالتكليف فهو الكريم المطلق، وذلك هو الله تعالى فقط.

(٢) الأحزاب: ٤٤.

(٣) الدخان: ٢٦.

والله تعالى هو المحسن إلى خلقه من غير استحقاق، والأخذ بأيديهم عند الضرورة من غير استيجاب، بل ابتداء فضل وإكمال لطف.

وقال الجنيد: الكريم الذى لا يحوجك إلى وسيلة، وقال الحارث المحاسبى: الكريم الذى لا يبالي بما أعطى ولا لمن أعطى، وقال جعفر بن نصير: الكريم الذى لن يقبل عطاءه منه على نفسه، وقيل: الكريم الذى لا يستقصى، قال الله تعالى: ﴿ فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ﴾ (١).

سمعت الشيخ أبا على الدقاق يقول: الكريم الذى إذا عفا عن عبد عفا عمن عمل مثل تلك المعصية وعمن كان سمياً له. وفى بعض الكتب: ما أنصفنى عبد أستحى أن أعذبه ولا يستحى أن يعصينى.

وقيل: الكريم الذى لا يرضى بأن ترفع حاجته إلا إليه. وروى أن موسى عليه السلام قال فى مناجاته: إنه لتعرض لى الحاجة أحياناً فأستحى أن أسألك، أفأسأل غيرك؟ فأوحى الله إليه أن لا تسأل غيرى وسلنى حتى ملح عجيتك وعلف شاتك.

ويقال: الكريم لا يخيب رجاء المؤمنين، وقيل: الكريم الذى لا يضيع من توسل به، ولا يترك من التجأ إليه، ويحفظ حقوق خدمة الذين ماتوا، وقيل: الكريم: الذى إذا أبصر خلا جبره ولم يظهره، وإذا أولى فضلاً أجزله ثم ستره.

و يحكى: أن بعض الأكابر أشرف من قصر له علي دار عجوز من جبرته

فراها تتوضأ من جرة من خزف، فقال في نفسه: عجوز في جيرتي ليس لها قمقمة، ثم فكر وقال: إن أمرت لها بقمقمة فإنها تخجل وتعلم أني اطلعت عليها، فأمر بأن يعطى لكل واحد من جيرانه قمقمة حتى دفع إليها قمقمة ولم تخجل.

وقيل: الكريم هو الذي إذا أذنبت اعتذر عنك، وإذا هجرت وصلك، وإذا مرضت عادك، وإذا وافيت من السفر زارك، وإذا افتقرت أحسن إليك ببقية ماله، وقيل: الكريم هو الذي إذا رفعت إليه حاجة عاتب نفسه كيف لم يبادر إلى قضائها قبل أن تسأله.

حكى عن علي رضي الله عنه أنه جاءه إنسان ليلة يسأله حاجة، فقال: ارفع السراج يا غلام، فقبل له في ذلك فقال: لئلا أرى في وجهه ذل السؤال.

سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول: كان الأستاذ أبو سهل الصعلوكي، رحمه الله، لا يناول أحداً شيئاً من عطائه بيده، بل كان يضعه على الأرض ليأخذه المستحق، ويقول: الدنيا أقل خطراً من أن أرى يدي لأجلها فوق يد أحد.

روى في بعض الأخبار أنه قال: لا تقولوا لشجرة العنب الكرم، فإنما الكرم قلب الرجل المسلم، والعرب كانت تسمى العنب الكرم، وكان الأصل كرمًا فلما كثر على لسانهم قالوا: كرم، يقال: رجل كرم ورجلان كرم، والذكر والأنثى والجمع والتثنية فيه سواء كما يقال: رجل عدل وصوم وخصم، ورجلان كذلك، ورجال كذلك أيضاً، وكذلك كل اسم يسمى باسم المصدر، وإنما سمت العرب العنب الكرم للطاقة شجره وطيب ثمره وتأتي قطفه من غير تجشم مشقة، وليس له شوك يضر جانيه كما للنخل، ولا يحتاج قاطفه إلى ارتقاء شجره، وقال رسول الله ﷺ: «إن الرجل المؤمن أولى باستحقاق هذه التسمية لما فيه من كرم السجايا».

ويحكى عن أبان بن عياش أنه قال: خرجت يوماً من عند أنس بن مالك بالبصرة فرأيت جنازة يحملها أربعة من الزنج ولم يكن معهم رجل آخر، فقلت: سبحان الله! سوق البصرة وجنازة رجل مسلم لا يشيعها أحد، فلاكونن خامسهم، فمضيت معهم، فلما وضعوها بالمُصلى قالوا لى: تقدم، فقلت: أنتم أولى به، فقالوا: كلنا سواء، فتقدمت وصليت عليه وقلت لهم: ما القصة؟ فقالوا: أكبرتنا تلك المرأة، قال: فقعدت حتى دفنوه، فلما كان بعد ساعة انصرفت تلك المرأة وهى تضحك، فدخل قلبى من ذلك شيء، فقلت لها: لا ينجيك إلا الصدق، أخبرينى إيش القصة، فقالت لى: إن هذا ابنى، ما ترك شيئاً من المعاصى إلا فعله، فمرض منذ ثلاثة أيام فقال لى: يا أماه، إذا مت فلا تخبرى بوفاتى جيرانى، فإنهم لا يحضرون جنازتى ويشمتون بموتى، واكتبى على خاتمى لا إله إلا الله محمد رسول الله، واجعليه فى كفى فعل الله تعالى يرحمنى، وضعى رجلك على خدى وقولى: هذا جزاء من عصى الله تعالى، فإذا دفتينى فارفعى يدك إلى الله تعالى وقولى: إنى رضيت عنه فارض عنه، فلما مات فعلت جميع ما أوصانى به، فلما رفعت يدي إلى السماء سمعت صوته بلسان فصيح: انصرفى يا أماه، فقد قدمت على رب كريم رحيم غير غضبان، فإنما ضحكت من هذا.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٤٣- الرقيب^(١)

جل جلاله

الرقيب: اسم من أسمائه تعالى وهو: بمعنى الحفيظ، يقال: رقبته أرقبه رقبه ورقوباً إذا راعيته، قال الله سبحانه: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾^(٢) يريد به الملك الذى يكتب أعمال العبد، والله تعالى رقيب لعباده أى حفيظ لهم يعلم أحوالهم ويعد أنفاسهم ولا يخفى عليه شىء من أحوالهم، يقال: راقبت الله إذا علمت أنه مطلع عليك فراعيت حقه، والمراقبة عند هذه الطائفة هو أن يصير الغالب على العبد ذكره بقلبه أن الله مطلع عليه فيرجع إليه فى كل حال ويخاف سطوات عقوبته فى كل نفس ويهابه فى كل وقت.

سئل بعضهم: بم يستعين الرجل على حفظ بصره من المحظورات؟ قال: بعلمه بأن رؤية الحق سبحانه سابقة على نظره إلى تلك المحظورات.

(١) الرقيب: هو العليم الحفيظ، وقالوا: الذى هو من الأسرار قريب وعند الاضطراب مجيب.

وقيل: هو المطلع على الضمائر، الشاهد على السرائر.

وقيل: الذى يعلم ويرى ولا يخفى عليه السر والنجوى.

وقيل: الذى يسبق علمه جميع المحدثات، وتتقدم رؤيته جميع المكونات.

وقيل: هو الحاضر الذى لا يغيب.

(٢) ق: ١٨.

حكى أن ابن عمر مر بـ غلام يرعى غنماً فقال: بعنى شاة، فقال: إنها ليست لى، فقال ابن عمر: قل أكلها الذئب، فقال الغلام: فأين الله فاشتراه ابن عمر واشترى تلك الغنم وأعتقه ووهبه تلك الغنم، وكان ابن عمر يقول مدة طويلة: قال ذلك العبد: فأين الله.

فصاحب المراقبة يدع من المخالفات استحياء منه وهيبة له أكثر مما يتركه من يدع المعاصى لخوف عقوبة، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ (١) وأن من راعى قلبه عد مع الله أنفاسه ولا يضيع مع الله نفساً، ولا يخلو عن طاعته لحظة، كيف وقد علم أن الله سبحانه يحاسبه على ما قلّ وجلّ.

وحكى عن بعضهم أنه كان يشتري فى كل سنة من الشعر بيسير من الفلوس وكان يتقوت به طول سنة، فلما مات رفعت جنازته بالغداة فلم يفرغوا من دفنه إلا قبل العشاء لكثرة الزحام، فرئى فى المنام فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لى وأحسن لى كثيراً، إلا أنه يحاسبنى حتى طالبنى بيوم كنت صائماً فكنت قاعداً على حانوت صديق لى حناط، فلما كان وقت الإفطار أخذت حنطة من حانوته فكسرتها نصفين، ثم ذكرت أنها ليست لى فألقيتها على حنطته، فأخذ من حسناتى قيمة ما نقص من تلك الحنطة بالكسر.

وأن من تحقق ذلك لم يرخ عنانه فى البطالة، ولا يضيع عمره فى الجهالة، ولم يمحق فى الغفلات وقته، ولكن يصل بالطاعات ليله بنهاره ويبذل غاية جهده وكنه استطاعته فى أوقاته.

ويحكى عن سلمان الفارسي أنه كان إذا جن عليه الليل أخذ يصلى، فإذا عبي ذكر الله بلسانه بفنون التسبيح، فإذا عبي أخذ ييكى، فإذا عبي فكر فى

جلاله وعظمته ثم يقول لنفسه: استرحت فقومي فصلى، فإذا صلى زمانًا قال للسانه: استرحت، فأخذ فى التسبيح، فإذا ذكر زمانًا قال لعينه: استرحت، فأخذ فى البكاء، على هذا الوصف كان يقطع طول ليله.

وقيل للحسن البصرى: إن بالبصرة شابًا لا يحضر مجلسك، فقال له الحسن: لم لا تحضر مجلسى؟ فقال: أنا أنوى كل ليلة أن أحضر مجلسك، فإذا أصبحت استقبلنى قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾^(١) فأفكر فى ذلك كيف يكون حالى، ثم يستقبلنى قوله تعالى: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُعْعَثُونَ﴾^(٢) فأفكر فى ضيق القبر كيف يكون فيه حالى، ثم يستقبلنى قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾^(٣) فأفكر فى القيامة كيف يكون حالى، ثم يستقبلنى قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾^(٤) فأفكر فى أى الفريقين أكون، فيفوتنى حضور مجلسك، فصاح الحسن صيحة ثم قال: إن الحسن يحتاج أن يحضر مجلسك. وإن من أيقن أن آخر عمره دخول اللحد لم يشتغل بتزيين المهد، بل عمر قبره، ولم يشيد قصره، وعلم أنه يركب الأعناق والأجياد^(٥) ولم يتهيج بأن يركب العتاق والجياد، واستيقن أن ماله إن لم يزل عنه بحادث زال عنه إلى وارث.

وأنشدوا:

يا غافلًا أدركه الموت

إن لم تبادر فهو الفسوت

(٣) ق: ٤١.

(٢) المؤمنون: ١٠٠.

(١) السجدة: ١١.

(٥) عند حمله إلى قبره.

(٤) هود: ١٠٥.

من لم تزل نعمته قبله

زال عن النعمة بالموت

وإن أحسن الناس من كان كما قال الأول:

منازل دنيـاك شـيسـدتها

وخـربت دارك في الآخـره

لا جعل الله نصيبنا من هذه الكلمات سردها وذكرها دون منازلها ومعاملتها

بمنه وسعة فضله.

* * *

بِسَاب

فِي مَعْنَى اسْمِهِ تَعَالَى

٤٤- الْمَجِيبُ^(١)

جَل جَلَالَهُ

المجيب اسم من أسمائه تعالى، قال جل ذكره: ﴿أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾^(٢) ومعنى المجيب في وصفه أن يجيب دعوة الداعين ويكشف ضرورة المتوسلين، قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(٣)، ومن خصائص لطفه أنه يعطى قبل السؤال، ويحقق مراد عبده بعد سؤاله بجميل النوال، وفي الخبر: «أن الله تعالى يستحي أن يرد يد عبده صفرًا» وأنه سبحانه إذا أحضر لأوليائه حاجتهم ببالهم يحقق لهم مرادهم قبل أن يذكروا بألستهم، وربما يضيق عليهم الحال حتى إذا يئسوا وظنوا أنه لا يجيبهم تداركهم بحسن إيجاده وجميل إمداده.

يحكى عن عطاء الأزرق أنه دفع إليه أهله درهمين وقالوا له: اشتر لنا دقيقًا

(١) المجيب: هو الذي يقابل مسألة السائلين بالإسعاف، ودعاء الداعين بالإجابة، وضرورة المضطرين بالكفاية، بل ينعم قبل النداء، ويتفضل قبل الدعاء، وليس ذلك إلا لله تعالى، فإنه يعلم حاجة المحتاجين قبل سؤالهم، وقد علمها في الأزل فدبر أسباب كفاية الحاجات بخلق الأطعمة والأقوات، وتيسير الأسباب والآلات الموصلة إلى جميع المهمات.

(٢) البقرة: ١٨٦.

(٣) غافر: ٦٠.

فرأى مملوكًا يبكي فسأله عن حاله فقال: إن مولاي دفع إلى درهمين لأشتري له شيئًا فسقطا مني، فدفع إليهما عطاء الدرهمين ومضى يصلي إلى قرب المساء، ينتظر شيئًا يفتح له فلم يفتح له بشيء، ففقد على حانوت صديق له نشار وذكر له حاله، وكان الرجل فقيرًا فقال: خذ من هذه النشارة شيئًا لعلكم تحتاجون إليها تسجرون بها التنور، إذ ليس لي شيء أواسيك به، فأخذ ذلك في جرابه ورجع إلى بيته، وفتح الباب وطرح الجراب في الدار ومضى إلى المسجد، حتى صلى العشاء الأخيرة ومضى صدر من الليل، رجاء أن يكون أهله قد ناموا لئلا يخاصموه، فلما دخل الدار رأهم يخبزون الخبز فقال: من أين لكم الدقيق؟ قالوا: من الذي حملته في الجراب، ولا تشتري لنا الدقيق إلا من عند هذا الرجل.

فصل: الله سبحانه هو الكافي عبده:

وربما يجتهد الرجل في تحصيل شيء لبعض الأولياء فلا يتفق ذلك ثم يكفى الله تعالى ذلك من وجه آخر ليعرف أنه تولى أمور أوليائه بنفسه، ولا يكل ذلك إلى غيره ليعلم أنه لا يذل أوليائه.

حكى عن الخواص أنه قال: كنت في مسجد فرأيت فقيرًا ساكنًا ثلاثة أيام لم يتحرك، لم يطعم ولم يشرب، وكنت أرقبه وأصبر معه، قال: فعجبت منه فتقدمت إليه وقلت له: ما تشتهي؟ فقال: خبزًا حارًا ومصلية، قال: فخرجت وتكلفت طول نهاري كي أحصل ما قال فلم يتفق، قال: فعدت إلى المسجد فأغلقت الباب، فلما كان بعد زمان من الليل دق علينا الباب، ففتحت الباب فإذا أنا بإنسان معه خبز حار ومصلية، فسألته عن السبب فقال: اشتهاها على صبياني فتخاصمنا وحلفنا أن لا يأكل هذا إلا أهل المسجد الفلاني، قال: فقلت: إلهي، إذا كنت تريد أن تطعمه فلم عنيتني طول نهاري.

فصل: اجعل قصدك الأصلي إلى الله تعالى:

وربما يحصل من بعض أوليائه قصد إليه وإشارته في الظاهر إلى الخلق ويكون القصد بالتحقيق إلى الحق، كما يحكى عن حذيفة المرعى أنه قال: كنت مع إبراهيم بن أدهم في بعض الأسفار فدخلنا الكوفة فأوينا إلى مسجد خراب فنظر إلى وقال: يا حذيفة، إنى أرى بك الجوع، فقلت: هو ما يراه الشيخ، فقال على بالدواة والقرطاس، فجئته به فكتب: **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** أنت المقصود إليه بكل حال، والمشار إليه بكل معنى:

أنا حامد أنا شاكر أنا ذاكر

أنا جائع أنا ظامئ أنا عار

هى ستة وأنا الضمين لنصفها

فكن الضمين لنصفها يا بارى

مدحى لغيرك لهب نار خضتها

فأجر عبيدك من دخول النار

ثم دفع إلى الرقعة وقال: ادفعها إلى أول من تلقاه، قال: فرأيت شابا حسن

الوجه نظيف الثياب راكباً على بغلة، قال: فناولته الرقعة فنظر فيها وبكى وقال:

أين صاحب الرقعة؟ فقلت: فى المسجد الفلانى، فناولنى صرة فيها ستمائة

دينار وقال: احملها إليه، قال: فسألت إنساناً: من صاحب هذه البغلة؟ قال:

نصرانى، قال: فعجبت منه، وحمليت الصرة إلى إبراهيم وأعلمته بالقصة،

فقال: ضعها فإنه يجىء الساعة، فما لبثنا أن جاء الرجل وقبّل رأس الشيخ

وقال: نعم ما أرشدتنى، اعرض على الإسلام فأسلم، فلما كانت إشارته

صحيحة حصل منه ما حصل.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٤٥- الواسع^(١)

جل جلاله

اختلف الناس فى معناه فقال بعضهم: معنى الواسع فى وصفه أنه العالم، قال الله تعالى: ﴿وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾^(٣) قيل: أراد به: أحاط بكل شىء علما، وقيل: إنه بمعنى الغنى، قال الله تعالى: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾^(٤) قيل: ذو غنى من غناه، وقيل: إنه واسع العطاء كثير الخير، حكى هذا عن ابن الأثير، وهو الأقوى، لأن العرب تقول: فلان موسع إذا كان غنيا، قال الله تعالى: ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ﴾^(٥) ولا يقال للغنى: واسع، فإذا كان بمعنى العالم فقد جرى القول فى معنى العالم والعليم فى صفاته سبحانه فيما تقدم، وإذا قيل: إنه بمعنى كثير العطاء فكثرة

(١) الواسع: الذى لا نهاية لبرهانه، ولا غاية لسلطانه، وقيل: واسع فى علمه فلا يجهل، واسع فى قدرته فلا يعجل، وقيل: الواسع الذى لا يعزب عنه أثر فى الضمائر، وقيل: الواسع الذى لا يحد غناه، ولا تعد عطاياه، وقيل: الواسع الذى فضله شامل، ونواله كامل.

(٢) البقرة: ٢٥٥.

(٣) غافر: ٧.

(٤) البقرة: ٢٣٦.

(٥) الطلاق: ٧.

عطائه لا تستوفى بالحصر ولا تستقصى بالذكر، قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ (١).

وحكى أن رجلا من الأكابر كان قد حج حجات كثيرة فطاب قلبه ليلة فقال فى مناجاته: اللهم إني قد وهبت كذا وكذا حجة من حجاتي للنبي ﷺ، ولأصحابه كذا وكذا حجة، ولوالديَّ كذا وكذا حجة، ووهبت الباقي للمسلمين، فهتف به هاتف: سيعلم أهل الجمع غداً من أولى منا بالجد والكرم.

وأن أهل العلم بالأصول قالوا: نعم الله سبحانه على ضربين: نعمة نفع ونعمة دفع، فنعمة النفع ما أولاهم، ونعمة الدفع ما زوى عنهم وكفاهم، ثم قالوا: إن المشركين فى النار وإن لم تكن لله تعالى عليهم نعمة نفع فله عليهم نعمة دفع، لأنه سبحانه لا يوصل إليهم فى النار ألماً إلا وهو يقدر أن يوصل إليهم ألماً فوق ذلك، فإذا لم يؤلمهم بأشد مما آلمهم كان ذلك دفعاً عنهم. ومن آداب من عرف أنه لا يتناهى إحسانه إليه أن يقف عن عصيانه له استحياء من كرمه وكثرة إنعامه.

ومن الواجب على العبد أن يعلم أنه ليس كل إنعامه انتظام أسباب الدنيا والتمكن من تحصيل المنا والوصول فيها إلى الهوى، بل الطواف الله سبحانه إلى ما يزوى عنهم من الدنيا أكثر، وإحسانه إليهم أوفر، وإن قرب العبد إلى الله سبحانه وتعالى على حسب تباعده من الدنيا.

وفى بعض الكتب: إن أهون ما أصنع بالعالم إذا مال إلى الدنيا أن أسلبه

حلاوة مناجاتي.

وقيل: إن وزيراً للمعتضد بعث مالا إلى أبي الحسين النورى ليفرقه على أصحابه، فصب النورى ذلك المال فى بيت وقال للفقراء: ادخلوا هذا البيت وخذوا منه بقدر حاجتكم إليه، فدخلوا فممنهم من أخذ دانتاً، وممنهم من أخذ نصف دانت، وممنهم من أخذ درهماً، وممنهم من أخذ أكثر منه، فلما خرجوا قال النورى: قربكم من الحق وبعدكم على مقدار ما أخذتم.

فصل: أحسن كما أحسن الله إليك:

فإذا علم أن الله سبحانه يعطيه ما يكفيه لم يبخل عليه بما يأمره به ويستدعيه، بل من آدابهم أن يوسعوا على عباده إذا وسع الله عليهم، وإذا ضيق الله عليهم انتظروا من الله جميل الفرج وقالوا للناس قولاً ميسوراً، فإن البخل من صن بالبشر والكلام الحسن.

يحكى عن بعضهم أنه سأل سائل فقال لغلامه: ما الذى معك؟ قال: أربعمئة دينار، فقال: ناولها إياه، فجاء سائل آخر فقال: يا غلام، ناوله ما معك، فناوله ديناراً، فجاء سائل ثالث فقال لغلامه: ما معك؟ فقال: درهم، فقال: ناوله إياه، فجاء رابع فقال لغلامه: ما معك؟ فقال: ما عندى شيء، ف قيل له: لو لم تدفع الجميع إلى الأول لكان ذلك يتسع لجميعهم، فقال: إنما تأدبت بأدب الله حيث يقول: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ (١) فأعطينا الأول على السعة، والثانى عن قلة، وأما الآخر فلم يكن معنا إلا شيء يسير فأعطيناه إياه، وأما الآخر فلم يكن معنا شيء ولم يكلفنا الله شيئاً فنحن ننتظر الفرج من الله تعالى.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٤٦- الحكيم^(١)

جل جلاله

قد مضى القول فى معنى الحكيم فى وصفه، واستقامة لفظ الحكمة فى معنى اسمه الحكيم بما يغنى عن إعادته، ومن حكمته فى عباده تخصيصه قومًا بحكم السعادة من غير استحقاق ولا سبب، بل تعلق العلم القديم بإسعاده وسبق الحكم الأزلى بإيجاده، وخص قومًا بطرده وإبعاده، ووضع قدره بين عباده من غير جرم سلف، ولا ذنب اقترف، بل حقت الكلمة عليه بشقاوته ونفذت المشيئة بحجب قلبه وقساوته، قال الله تعالى فى وصفه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ﴾^(١) وقال تعالى فى قصة بلعام بن باعورا: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾^(٣) ثم قال فى قصته بعدما أتاح له من كرامته وما أوهم فى

(١) الحكيم: ذو الحكمة، والحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم، وأجل الأشياء هو الله الذى لا يعرف كنه معرفته غيره، فهو الحكيم الحق لأنه يعلم أجل الأشياء بأجل العلوم، إذ أجل العلوم هو العلم الأزلى الدائم الذى لا يتصور زواله المطابق للمعلوم مطابقة لا يتطرق إليه خفاء وشبهة، ولا يتصف بذلك إلا علم الله تعالى، وقد يقال لمن يحسن دقائق الصناعات ويحكمها ويتقن صنعها: حكيم، وكمال ذلك أيضًا ليس إلا لله تعالى، فهو الحكيم الحق.

(٢) المائدة: ٤١.

(٣) الأعراف: ١٧٦، وانظر قصته فى كتاب (من قصص القرآن الكريم والحديث النبوى الشريف) للإمام ابن كثير - تحقيق طه عبد الرؤوف سعد.

الظاهر أنه من أهل قربته حتى جاء في القصص أنه كان يرى من الثرى إلى العلى، وأنه كان يعرف اسم الله الأعظم، فقال سبحانه في صفته: ﴿فَمَثَلُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ (١).

فصل: الذى كان عدوا أبرزه فى نظام أوليائه ثم قال: ﴿فَمَثَلُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ والذى كان من أهل ولايته خلقه فى صورة الكلب ثم حشره فى جملة أوليائه ذكره فى زمرة أصفياه، فقال: ﴿رَأَيْبُهُمْ كُلُّهُمْ﴾ (٢) وقال: ﴿وَكَلْبُهُمْ بِأَسْطُ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ (٣).

فصل: الاعتبار بسابق الحكم وما قسمه تعالى:

لا عبرة بالخلقة ولا اعتماد على الحال والصورة، وإنما الاعتبار لسابق الحكم والتسمة.

سمعت الأستاذ الدقاق يقول: إن أصحاب الكهف صرفوا ذلك الكلب فلم ينصرف، وأنطقه الله سبحانه فقال لهم: لم تصرفوننى، إن كان لكم إرادة فلى أيضاً إرادة، وإن كان خلقكم فقد خلقتنى، فازدادوا بكلامه يقيناً، فقالوا فيما بينهم: لا يمكننا صرف هذا، ويستدل بآثار قدمه علينا، فالحيلة أن نحمله على أكتافنا. فقال، رحمه الله: إن الأولياء كانوا يمشون رجالاً، وأما الكلب فكان حامله الأولياء.

وكان يقول، رحمه الله: كانوا فى الابتداء لذلك الكلب بلاياه فصاروا فى الانتهاء مطاياه.

(١) الأعراف: ١٧٦.

(٢) الكهف: ٢٢، وهو كلب أهل الكهف.

(٣) الكهف: ١٨.

نكتة: إن نباح الكلب يوجب لسامعه الوحشة، ولكن لما ساعدت العناية أوجب نباح ذلك الكلب لهم زيادة بصيرة، قال الله تعالى: ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا﴾^(١) جاء في التفسير: بكلام الكلب ليعلم العاملون أن العبرة بالحكم الأزلى لا بالسكون والحركات والعلل والأسباب. وأنشدوا:

شكا إليك ما وجد من خائنه فيك الجلد
حيران لو شئت اهتدى ظمآن لو شئت ورد

فصل: العبرة بالخواتيم:

لم يكن في الملائكة أكبر قدراً ولا أجل خطراً من إبليس، ما دام الحكم له بالباسه خلعة التوفيق، فلما أراد به الإسقاط عن رتبته صار بحيث لا يلوح رسم شقاوة على أحد إلا كان منه بسبب. وأنشدوا:

لا تعجبوا عن ذلتى فأنا الذى
حكم المليك بزلتى فأذلنى

فصل: إذا أراد الله لك السعادة فأنت سعيد:

وربما حكم الحق سبحانه وتعالى لبعض عباده بالسعادة فيظهر عليه مدة اختيار الكفر وإيثار الشرك وأوضار الجحد إلى أن يبلغ الكتاب أجله فيدرکه أزلى الرحمة وسابق الحكمة، كما حكى عن أبى حفص النيسابورى أنه قال يوماً لأصحابه فى وقت الربيع: تعالوا نخرج إلى التنزه، فخرجوا، فكان يمر بمحلة الجزرى فرأى شجرة كمثرى قد زهت فى دار، فوقف مع أصحابه ينظر

(١) الكهف: ١٤.

إليها بالعبرة، فخرج من تلك الدار رجل مجوسى شيخ كبير، فقال له: يا مقدم الأخيار: هل تقنع أن تكون ضيفاً لمقدم الأشرار؟ فدخل أبو حفص مع أصحابه داره، وكان معهم من قراء القرآن، فأخرج المجوسى كيساً فيه دراهم كثيرة وقال: أنا أعلم أنكم تتزهون عما تصل أيدينا إليه من الطعام فمروا من يشتري لكم بهذه الدراهم شيئاً من السوق، ففعلوا وأكلوا شيئاً، فلما أراد أبو حفص أن يخرج قال له الشيخ المجوسى: لا يمكنك أن تخرج إلا وأنا أصحابك، فاعرض على الإسلام، فأسلم هو وأولاده ورهطه، بضعة عشر نفساً، فخرج أبو حفص ثم قال لأصحابه: إذا خرجتم إلى الزهة فاخرجوا هكذا.

لما سبق الحكم له بالسعادة سيق إليه مثل أبى حفص حتى أكمل الله له نوره، كذلك جرت سنته الكريمة: ﴿إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١).

* * *

بَاب

فِي مَعْنَى اسْمِهِ تَعَالَى

٤٧- الودود^(١)

جَل جَلَالَهُ

الودود: اسم من أسمائه تعالى، قال جل قدره: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾^(٢) وفي معناه قولان:

أحدهما: أنه فعول بمعنى المبالغة من الفاعل، كما يقال: رجل قتل إذا كان كثير القتل.

وقيل: إنه فعول بمعنى مفعول، كقولهم ناقة حلوب بمعنى محلوبة، فمعنى الودود في وصفه تعالى أنه يود المؤمنين ويودونه، قال الله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾^(٥)، قيل: يخلق في قلوبهم ودا لله تعالى.

فأما معنى المحبة في صفة الحق سبحانه لأوليائه فتكون بمعنى رحمته

(١) الودود: هو الذي يحب الخير لجميع الخلق فيحسن إليهم ويثني عليهم، وقيل: الودود هو المتحجب إلى أوليائه بمعرفته وإلى المذنبين بعفوه ورحمته، وإلى العوام برزقه وكفايته، وقيل: هو الذي إذا أحبك قطعك عن الأغيار، وأزال عن قلبك ملاحظة الرسوم والآثار.

(٣) المائدة: ٥٤.

(٢) البروج: ١٤.

(٥) مريم: ٩٦.

(٤) البقرة: ١٦٥.

عليهم وإرادة الجميل لهم، وتكون بمعنى مدحه لهم وثنائه عليهم، وتكون بمعنى إنعامه عليهم وإحسانه إليهم، فإذا كانت بمعنى الرحمة والإرادة والمدح لهم كان من صفات ذاته، ولم يزل الله تعالى محبا لأوليائه، ولا يزال محبا لهم، وإن كان بمعنى الإنعام والإحسان كانت من صفات الفعل.

وأما محبة العبد لله فتكون بمعنى لزوم طاعته، وموافقته لأمره، وتكون بمعنى تعظيمه له وهيبته منه، فكل من كان أكثر طاعة له وأشد تعظيماً كان أكثر محبة، ومن كان عاصياً لأمره ومخالفاً له كان بعيداً من محبته.

وتكلم الناس في اشتقاق المحبة، وفي أصل ذلك فقال بعضهم: أصله من حب الأسنان وهو صفاؤها ونظافتها، فكأن محبة العبد صفاء أقواله وضيء أحواله، وذلك لتزهره عن الغفلات، وتباعده عن العلات، وتنقيته عن أضرار المخالفات، وتوقيه عن أجناس الزلات، فإن القلب كالمرآة التي تشاهد فيها أحكام الغائبات، ولا تريك المرأة الشواهد إلا إذا صفت.

وأجمعوا أن كل محبة تكون على ملاحظة غرض، فإنها تكون معلولة حتى تكون صافية عن كل مطمع، وقيل: أصلها من قولهم: أحب البعير إذا استناخ فلم يبرح، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾^(١) أي لصقت بالأرض من حب الخير.

فالمحب أبداً يكون مقرا على باب محبوه بنفسه وبدنه، فإن لم يمكنه فبقبله وروحه.

سمعت الدقاق يقول: إن المشايخ قالوا: إن طريقنا هذه بينة لا تصلح إلا

لأقوام كنس الله بأرواحهم المزابل، فالمحب أبداً يكنس باب محبوبة بروحه
لا يدع خدمته ما أمكنه، ليصل سيره بسراه، ويدع هواه في رضاه.
وأنشدوا:

أحبكم ما دمت حيا وإن أمت
أحبك قلب في التراب تريب
وأنشدوا:

ومن كاشفات الريب أنى وامق
تجافيك عنى واعتكافى بيا بكا
يُهجّر فيأبى إلا الوصال، ويقابل بالصد والرد والإهانة والطرْد والتنفير والبعد
ولا يزداد في الظاهر إلا جهداً على جهد، وفي الباطن إلا وجداً على وجد،
يؤثر الذل على العز، والبعد على القرب.
وأنشدوا:

وأهتني فأهنت نفسي صاغراً
ما من يهون عليك ممن يكرمُ
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم
إذا كان حظي منك حظي منهم
وأنشدوا:

رأيتك يدنيني إليك تباعدي
فباعدت نفسي لابتغاء التقرب
وقيل: أصله من الحب، وهو القرط، سمى حبا لقلقه وهو اضطرابه، كما
أن القرط لا يستقر، بل يضطرب دائماً، كذلك المحب عديم القرار بعيد

الاصطبار، لا يسكن أنينه، ولا يهدأ حنينه، نهاره ليل، وليله ويل، ونومه مفقود، وفي قلبه وقود.

وقيل: أصله من الحبة وهو بزر ينبت في الصحراء، فالمحبة شجرة تغرس في الفؤاد وتسقى بماء الوفاء، أصلها ثابت في السر، وفرعها ثابت في هواء الهمة، وثمرها لطائف الأنس، تؤتى أكلها دائماً، جوره أعلى من عدله، ومنعه أشهى من بذله، ورده أحلى من قبوله، لا يودى قتيله^(١)، ولا يسلك إلا بتعب التحمل في سبيله.

وقيل: المحبة الإيثار، وهو أن لا يدع لمحجوبه ميسوراً إلا بذله، ولا ممكناً إلا استعمله، لا يبقى لنفسه ولحظه نوماً ولا سنة^(٢)، ولا يستثنى من جملة ما يبذله لحظة ولا سنة.

وأنشدوا:

لئن بقيت في العين منى قطرة
فإني إذا في العاشقين دخیل

(١) أي لا يودى له الدية.

(٢) أول النوم.

بَاب

فِي مَعْنَى اسْمِهِ تَعَالَى

٤٨- المجيد^(١)

جَل جَلَالَه

المجيد في وصفه سبحانه قيل: بمعنى العظيم الرفيع القدر: والمجد في اللغة الشرف، ويقال: معناه الجميل العطاء، يقال: مجدت الإبل تمجد، بالنصب في الماضي والرفع في المستقبل، إذا رعت في مرعى خصيب، وأمجدها صاحبها، ويقال: أمجدت الدابة إذا أحسنت علفها، والعرب تقول: في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار، وهما شجرتان إذا حك إحداهما بالأخرى اضطرم النار منهما، فمعنى استمجد أى استكثر.

فإن قيل: إن المجيد بمعنى جليل القدر فهو فعيل مبالغة من الفاعل، وإذا قيل إنه بمعنى جزيل العطايا فهو فعيل بمعنى مفعول، كأنه أمجد عباده، أى أكثر عطاءهم، فهو مجيد، كالأليم بمعنى مؤلم، من قولهم أمجدت الدابة إذا أحسنت علفها، وكل وصف من أوصافه يحتمل معنيين فمن أثنى عليه بذلك الوصف فقد أتى بالمعنيين جميعاً، وكل من قال له مجيد فقد وصفه بأنه عظيم رفيع القدر وأنه محسن جزيل البر، والله تعالى يحسن إلى عباده ويفيض عليهم سنى نواله.

(١) المجيد: هو الشريف ذاته، الجميل أفعاله، الجزيل عطاؤه ونواله، فكما أن شرف الذات إذا قارنه حسن الفعال سمي مجداً، وهو الماجد أيضاً، ولكن أحدهما أدل على المبالغة، وكأنه يجمع معنى اسم الجليل والوهاب والكريم.

ومن وجوه إحسانه إليهم الذى يخفى على أكثر الخلق حفظه عليهم قلوبهم
وتصفيته لهم أقواتهم وأوقساتهم، فإن النعمة العظمى نعمة القلوب، كما أن
المحنة الكبرى محنة القلوب.

يحكى عن بعضهم أنه قال: كنت قاعداً عند سحنون وكان يترنم فى نفسه
وبيده قضيب يضرب به على فخذه، فانشق اللحم وسال الدم وهو يقول:

كان لى قلب أعيش به
ضاع منى فى قلبه
رب فاردده على فقد
ضاعت الدنيا على به
رب فاردده على فقد
عيل صبرى فى تطلبه
وأغث مدام بى رمق
يا غياث المستغيث به

ويحكى عن بعضهم أنه قال: رأيت رجلاً يطوف بالبیت وهو يقول:
واوحشاه بعد الأتس، وإذلاله بعد العز، وإفقاره بعد الغنى، قال: فقلت له:
أذهب لك مال أم أصابتك مصيبة؟ قال: لا، ولكن كان لى قلب فقدته.

ويحكى عن أبى عبد الله بن خفيف أنه قال: رأيت بمصر فقيراً يطوف على
الناس ويقول: ارحمونى فإننى رجل صوفى، ذهب منى رأس مالى، فقلت:
أوكلصوفى رأس مال؟ قال: فقال: نعم، كان لى قلب ففقدته.

وأن الحق سبحانه إذا أراد أن يتحف عبداً أغناه بلا مال، وكفاه بلا احتيال،
وأعزه من غير رهط وأشكال، يعافيه إذا مرض من غير علاج، ويحميه فى عمره
من غير فاقة واحتياج.

حكى عن عمرو بن عثمان المكي أنه قال: دخلت على مريض أعوده وهو شاب فقير، وكان معنا جماعة من الفقراء، فلما قعد عمرو قال الفتى: يا أستاذ، هل فيهم من يقول شيئاً؟ فأشار عمرو على واحد منهم فقال القوال:

ما لي مرضت فلم يعدنى عائد

منكم ويمرض عبدكم فأعودُ

وأشد من مرضى على صدودكم

وصدود من أهوى على شديدُ

فلم يزل الفتى يتعاطى القول وهو يقول حتى استوى قاعداً وخرج معنا، فسئل عمرو عن حالته، فقال: إن السماع إذا سمع والإشارة عن قبل أحى، وإذا كانت الإشارة من بعد قتلت.

فتبين بهذا أن فى السماع إحياء وقتلا وإثباتاً ومحواً، وإن كان الناس عما هم فيه غافلين.

ومن أعظم ما ينعم الله على عباده حفظه عليهم توحيدهم ودينهم حتى لا يبدلوا ولا يزيفوا، إذ لولا لطفه وإحسانه لضلوا وارتدوا.

يحكى أن رجلاً ببغداد كان يسمى صالحاً أذن فى المسجد أربعين سنة، فصعد المنارة يوماً فأذن فأشرف على دار نصرانى فرأى فيها امرأة جميلة افتتن بها، فنزل ودخل دار النصرانى واعتنقها، فسألته عن حاله فقال: إنه عشقها، فقالت: لا سبيل لك إلىّ حتى يدخل والدى فيزوجنى منك، وحتى تدخل فى دينى، قال: فتنصر الرجل وشرب الخمر وأكل لحم الخنزير، وقصد المرأة فدخلت بيتاً وردت الباب، فأشرف الرجل على السطح وسقط فى صحن الدار ومات على النصرانية، ففقد الدين ولم يصل إلى الأمانة، وخسر الدنيا والآخرة، فنعوذ بالله من مكره، وفجأت نقمه، ونسأله أن يختم لنا بالخير برحمته.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٤٩- الباعث^(١)

جل جلاله

معنى هذا الاسم أنه باعث الخلق يوم القيامة، يقال: بعث الله الموتى إذا أحياهم، قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾^(٢) وقيل: إنه باعث الرسل، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾^(٣) فيكون البعث فى اللغة بمعنى الإثارة، يقال: بعثت البعير إذا أثرتة، والانبعاث انفعال منه، يقال: فلان منبعث فى هذا الأمر أى مجد، ويكون البعث القوم المبعوثين كالركب والصحب والشرب.

والله تعالى قادر على بعث الخلق وحشر الخلق يوم النشور، ومن تحقق ذلك وعلم أن بين يديه يوماً هو يوم الحساب والعتاب والثواب والعقاب فبالحرى أن يتصفح أحواله ويفتش أعماله، ولا يفعل ما يقاسى عليه ندماً أو

(١) الباعث: هو الذى يحيى الخلق يوم النشور، ويبعث من فى القبور، ويحصل ما فى الصدور، وقيل: إنه باعث الهمم إلى الترقى فى ساحات التوحيد، والتقى من ظلم صفات العبيد، وقيل: هو الذى يبعثك على عليات الأمور، ويرفع عن قلبك وساوس الصدور، وقيل: هو الذى يصفى الأسرار عن الهوس، وينقى الأفعال عن الدنس.

(٢) الحج: ٧.

(٣) يونس: ٧٤.

يجد بسببه ألمًا، قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ (١)،

يحكى عن الربيع بن خيثم أنه قال: مررت بمكتب فرأيت صبيًا يبكي، فقلت: مم تبكي؟ فقال: غداً يوم الخميس أحتاج أن أعرض الدرس على المعلم ولست أحفظ، فقلت: كيف بي إذا كان يوم القيامة وأحاسب على ما أسلفت.

وإذا علم العبد أن الله سبحانه قال: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٢) وتحقق بأنه يطالبه بأفعاله وأعماله غداً داخله الروح والفرع والطمع شاء أو أبى.

يحكى عن أبي الحارث الأوسى أنه قال: كنت قاعدًا في بيتي فدقت على جارية الباب فقلت من؟ فقالت: جارية تسترشد الطريق، فقلت: طريق الهرب أم طريق النجاة؟ فقالت: يا بطل، أو إلى الهرب طريق؟ ثم قالت: اقرأ على شيئًا من القرآن، فجرى على لسانى: ﴿إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ وَجَحِيمٌ﴾ (٣) وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا (٣) فصاحت وخرج روحها، فإذا عليها مسح من شعر، فوجدت في جيبها رقعة مكتوب فيها: إذا مت فادفنوني فيها، فإن كان لى ثم قبول أبدلها الله سندسًا وحريرًا، وإن لم يكن فسحقًا وبعداً.

وهكذا إذا علم العبد أن الآخرة هي دار القرار، علم أن النعيم الأكبر لا ينفع مع العاقبة الأليمة، والبلاء الشديد فى الدنيا لا يضر مع الخاتمة الجميلة. يحكى عن بشر الحافى أنه كان يلتقط يومًا الحثالة من الطريق، فجاء كلب يلتقط معه، وكان بشر يلتقط البقل والكلب يلتقط العظام، فظهر لقمة خبز، فأراد بشر أن يأخذها فنبح عليه الكلب، فطرح بشر الخبز إليه وقال: إن كان عاقبتى إلى خير فلا يضرنى ما أنا فيه، وإن كان على وجه آخر فأنت خير منى.

(٢) القيامة: ٣٦.

(١) البقرة: ٢٨١.

(٣) المزمل: ١٢، ١٣.

فصل: إذا غلب الرجاء على العبد

وقد يغلب على العبد الرجاء في بعض الأحوال فيؤمل من الله جميل عفوه ويرجو حسن فضله.

يحكى أن الشبلي كان جالساً فدخل عليه إنسان وقال: يا أبا بكر، من يحاسبنا؟ فقال: الله، فأخذ الرجل يتواجد ويزعق، ف قيل له في ذلك فقال: الكريم إذا قدر عفا.

وروى أن أبا هريرة قال للحسن بن علي رضي الله عنه: العجب من هذا الخلق، كيف ينجو أحدهم مع كثرة زلاتهم؟ فقال الحسن رضي الله عنه: العجب ممن يهلك منهم مع سعة رحمة الله، فقال أبو هريرة: الله يعلم حيث يجعل رسالته.

وقيل: إن رجلاً من الصالحين رأى في المنام فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لي، فقيل له: بماذا؟ فقال: ههنا يعاملون بالجود، لا بالركوع والسجود، ويعطون بالمنة لا بالخدمة، ويغفرون بالفضل، لا بالفعل.

فصل: معنى الباعث في وصفه تعالى:

ويكون معنى الباعث في وصفه تعالى أنه يبعث الخواطر الخفية في الأسرار، فمن دواع يبعثها إلى الحسنات، ومن دواع يبعثها إلى السيئات، ومن موفق لا لاستحقاق طلب، ومن مخذول لا لعلة وسبب، ختم الله تعالى لنا بالجميل، إنه على ما يشاء قدير.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٥٠- الشهيد^(١)

جل جلاله

الشهيد اسم من أسمائه تعالى ومعناه العليم، قال الله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٢) قيل: علم الله أنه لا إله إلا هو، ويكون الشهيد هو الحاضر، يقال: شهد فلان أى حضر، وحضوره سبحانه يكون بمعنى علمه ورؤيته وقدرته على الشئ، وأنه لا يخفى عليه خافية، ويكون الشهيد مبالغة من الشاهد، والله تعالى شاهد على الخلق غداً، قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَىُّ شَىْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾^(٣) ويقال: شهد فلان كذا أى رأى ذلك، ويكون الشهيد بمعنى المشهود، فكأن العباد يشهدونه، ويكون الشاهد والشهيد فى وصفه تعالى أنه يبين الدلائل ويوضح الحجج، ويسمى الشاهد

(١) الشهيد: يرجع معناه إلى العليم مع خصوص إضافة، فإنه تعالى عالم الغيب والشهادة، والغيب عبارة عما بطن، والشهادة عبارة عما ظهر، وهو الذى يشاهد، فإذا اعتبر العلم مطلقاً فهو العليم، وإذا أضيف إلى الغيب والأمور الباطنة فهو الخبير، وإذا أضيف إلى الأمور الظاهرة فهو الشهيد، وقد يعتبر مع هذا أن يشهد على الخلق يوم القيامة بما علم وشاهد منهم.

(٢) آل عمران: ١٨.

(٣) الأنعام: ١٩.

شاهداً لأنه تبين شهادته حكم المشهود عليه، لأنه إذا شهد الشهود اتضح حكم المشهود به.

وأما الشهيد في صفة الخلق فالمقتول في سبيل الله سمي شهيداً، واختلف الناس لم سمي بذلك؟ فمنهم من قال: لأن دمه سال على شهادة الأرض، أي على ظاهرها، وهذا لا يقوى، لأن غير المقتول يسمى شهيداً، كالمبطون والغريق وغيره، وليس كل مقتول في سبيل الله يجري دمه على شهادة الأرض، وقيل: سمي شهيداً لأنه شهد الواقعة والمعركة، وهذا أيضاً لا يقوى، لأنه إذا لم يقتل في سبيل الله لا يسمى شهيداً وإن حضر الواقعة، وقيل: إنما سمي شهيداً لأن ملائكة الرحمة تشهده، أي تحضره، فيكون فعيلاً بمعنى مفعول، وهذا أقوى، وقيل: إنما سمي شهيداً مبالغة من الشاهد، أي شهد هو رحمة الله ولطفه، وقيل: سمي شهيداً بمعنى مفعول، أي الله شهد له باللطف والرحمة [فهو مشهود].

وإذ علم العبد أن الله تعالى يشهد ويعلم ويبصر جميع أفعاله وأحواله سهل عليه ما يقاسيه لأجله وهان عليه ما يعانيه لرضاه، قال الله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ (١).

وحكى أن رجلاً كان يضرب بالسياط، وكان يصبر ولا يصيح، فوقف عليه بعض المشايخ فقال له: أما يؤلمك؟ فقال: نعم، فقال: لم لا تصيح؟ فقال: في القوم لي عين ترقبني أخشى أن يذهب ماء وجهي عنده إن صحت.

سمعت الشيخ منصور المغربي يقول: جُرد إنسان للسياط فصبر ولم يصح، فلما فرغوا من ضربه قال لبعض أصحابه: تقدم إليّ، فتفل على يديه رفاق

الفضة، فقال: ما هذا؟ فقال: درهم كان في فمي، كلما أوجعني الضرب شددت عليه أسناني، لأنه كان ينظر إليّ بعض من اعتقد في الشجاعة والجلادة فقلت: إن صحت ذهب ماء وجهي عنده.

ويحكى عن بعضهم أنه قال: دخلت بلاد الترك فرأيت بيتاً للأصنام فيه صنم كبير معلق على رأسه طابق، وفي عنقه فأس معلق، فقلت: ما هذا؟ فقال: جاء إنسان وادعى محبة هذا الصنم فقبل له: ما علامة صدقك؟ فقال: أن أقطع بين يدي هذا الصنم إرباً إرباً، ويعلى على هذا الطابق وأنا لا أتحرك في رؤيته، ففعل به ذلك فصبر، فعلق هذا على رأسه.

ويقال: من ادعى محبة هذا الصنم فليصبر على ما صبر عليه ذلك الرجل. وإذا كان الناس يحملون على رؤية أمثالهم وأشكالهم أمثال هذه المحن، فمن ادعى المحبة لرؤية الله تعالى ثم لا يصبر على قرصة نملة يكون مخدوعاً، وإذن علم أنه متجوز في دعواه، غير صادق في حق مولاه، قال الله سبحانه: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ (١) وأن أهل المعرفة لم يطلبوا معه مؤنساً سواه، ولا أحد يشكو بين يديه غيره، بل رضوانه شهيداً على أحوالهم، عليماً بأمورهم، كيف وهو يعلم السر وأخفى، ويسمع النجوى، ويكشف البلوى، ويجزل الحسنى، ويصرف السوء.

أنتم سرورى وأنتم مشتكى حزنى
وأنتم فى سواد الليل سمارى
فإن تكلمت لم ألفظ بغيركم
وإن سكت فأنتم عقد إضمارى

باب

فى معنى اسميه تعالى

٥١، ٥٢- الحق^(١) المبين^(٢)

جل جلاله

الحق: من أسمائه تعالى، وهو بمعنى الموجود الكائن الذى ليس بمعدوم ولا منتف، والحق المطلق فى اللغة بمعنى الموجود، ومنه قوله ﷺ: «السحر حق والعين» أى كائن موجود، وكذلك يقال: «الجنة حق والنار حق» أى كائن موجود، وكذلك «الصراط حق والساعة حق» ويكون الحق بمعنى ذى الحق كما يقال: رجل عدل ورضى أى ذو عدل وذو رضى، كما قال الشاعر:

ترتع ما رتعت حتى إذا أدكرت فإنما هي إقبال وإدبار
أى ذات إقبال وإدبار.

(١) الحق: هو فى مقابلة الباطل، والأشياء قد تستبان بأضدادها، وكل ما يخبر عنه فإما باطل مطلقاً، وإما حق مطلقاً، وإما حق من وجه باطل من وجه، فالممتنع بذاته هو الباطل مطلقاً، والواجب بذاته هو الحق مطلقاً، والممكن بذاته الواجب بغيره هو حق من وجه باطل من وجه، فهو من حيث ذاته لا وجود له فهو باطل، وهو من جهة غيره مستفيد للوجود، فهو من الوجه الذى يلى مفيد الوجود موجود، فهو من ذلك الوجه حق ومن جهة نفسه باطل، ولذلك كل شئ هالك إلا وجهه.

(٢) غالب من تكلموا فى هذا العلم لم يذكروا هذا الاسم الشريف.

(٣) ليس شاعراً، ولكنها الخنساء الشاعرة ترثى أخاها صخرأ فى الجاهلية، من قصيدتها الرائية التى أولها:

قذى بعينيك أم بالعين عوار أم ذرفت أن خلت من أهلها الدار

ويكون الحق في وصفه سبحانه بمعنى يحق الحق، والحق المفيد في وصف غيره يكون بمعنى ما يحسن فعله ويصح اعتقاده ويجوز النطق به، يقال: هذا فعل حق، وهذا القول حق وهذا الاعتقاد حق، وعكسه الباطل المطلق، يكون بمعنى المعدوم، ويقال في اللغة: حققت الشيء وأحققته فهو حق، ويقال: حق لك أن تقول كذا، وحق عليك أن يفعل لك الحق، وحقيق لك، فيكون حقيقاً فعلاً بمعنى الفاعل ويكون بمعنى المفعول.

وأما الحق والحقيقة في صفات الخلق في اصطلاح هذه الطائفة فيعنون بالحق ما يعود إلى الحقائق وأوصاف القلوب من المعارف، ويعنون بالحقيقة المعاملات والمنازلات، وإنما أخذوا هذا الاصطلاح من خبر حارثة حيث قال له عليه السلام: «لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك؟» قال: أسهرت ليلي وأظلمات نهارى... فأشار بالحقيقة إلى المعاملات في سهر الليل وظمأ النهار.

سمعت الدقاق، رحمه الله تعالى، يقول: سمعت العباس الزوزنى الزاهد يقول: كنت في ابتداء أمرى أسافر وعلى مسح وفي عنقى غل، فدخلت ديراً للنصارى بالشام، فوصف لى فيه امرأة مجتهدة، فأردت أن ألقاها فرأيتها كالخلال دقة ونحافة لكثرة الاجتهاد في طول الجوع والخلوة، فقلت لها: ما أحسن هذا الجهد لو كان في حق، فقالت: إن لم يكن هذا في حق فإنه حقيقة، فأنت تدعى الحق فأين الحقيقة؟ تعنى الجهد والمعاملة، قال: ولم تكن لى تلك المعاملة فخجلت.

فصل: اسمه الحق أكثر ما يجرى على لسان السادة الصوفية:

وأكثر ما يجرى على لسان هذه الطائفة من أسمائه تعالى: الحق، وذلك لما ذكرنا أن الحق هو الموجود، لأن القوم ارتقوا من شهود الأفعال إلى شهود الصفات، ثم من شهود الصفات إلى شهود الذات، وكما أن العلماء

الذين هم أهل الاستدلال بالفعل على الفاعل أكثر ما يجرى على لسانهم الباري، والبارى هو الخالق، فكذلك الغالب على لسان هؤلاء من أسمائه تعالى الحق.

سمعت الدقاق يقول: إن الله تعالى تعرّف إلى العامة بأفعاله فقال عز ذكره: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١) وتعرف إلى الخواص بصفاته فقال عز من قائل: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾^(٢) وتعرف إلى خاصة الخاصة بحقيقة حقه وذاته فقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ﴾^(٣).

فصل: حق الحق أحق:

ومن عرف أنه ذو الحق أثر حقه على حظه وحق الحق أحق، وعلامة من أثر على حظه حقه أن يسخر له خلقه ويحقق له ظنه. يحكى عن بعض الصالحين أنه قال: كان ابتداء توبتي أنه كان تاجراً بزازاً، فدخل السوق خادماً من دار الخليفة يطلب ثياباً لهم، فعرض هذا الرجل الثياب على الخادم، فبينما هو فى ذلك إذ أذن المؤذن، فترك هذا الرجل الخادم واشتغل بالصلاة، فحرد الخادم وقال: احمل ثيابك، وحمل الثياب من حانوت آخر إلى دار الخليفة فلم ترتض، ورجع الخادم إلى حانوت هذا الرجل شاء أم أبى، وحمل ثيابه وارتضوها واشتروا منه بربح كثير وافر، فلما أمسى الرجل رأى فى المنام كأن قائلاً يقول له: أثرت الصلاة على تجارتك، فلا جرم قدمنا

(٢) يونس: ١٦.

(١) الأعراف: ١٨٥.

(٣) الأنعام: ٩١.

ثيابك على ثياب غيرك، فلما أصبح الرجل سرُّ بتلك الرؤيا وتصدَّق بجميع ماله وصار شيخ وقته.

وأما المبين في وصفه سبحانه فهو الذي يوضح الحق ويعليه، ويقيم البرهان ويوضحه، ويظهر الحق من الباطل بالعلامات التي ينصبها، ويبين من مكنونات العبد ما لم يخطر ببال أحد من دقائق آثار الحكمة وعجائب متعلقات القدرة، ويبين لقلوب الموحدين على الخصوم في شواهد الربوبية ما يزيل الشبهة ويعلى الحجة.

* * *

باب

فى معنى اسميه تعالى

٥٣، ٥٤- الوكيل^(١) القوى^(٢)

جل جلاله

الوكيل والقوى اسمان من أسمائه تعالى، قال الله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾^(٣) ومعنى الوكيل: الذى وكل إليه الأمور، فهو فعيل بمعنى مفعول، ومن عرفه وكل إليه أموره، بل هو المتولى لأحوال عباده يصرفهم على ما يريد ويتولى أسبابهم على ما يختاره وهو وكيل قوى يقدر على ما يريد إمضاءه، ويقوى على ما يشاء إنشائه، وإذا تولى أمر عبد بجميل الكفاية كفاه كل شغل وأغناه عن كل غير ومثل، ولا يستكثر العبد حوائجه لأنه يعلم أن كافيه مولاه، ولهذا قيل: من علامات التوحيد كثرة العيال على بساط التوكل.

ويحكى عن ممشاد الدينورى أنه قال: كان على دين فهممت ليلة من الليالى وضاق صدرى، فرأيت فيما يرى النائم كأن قائلًا يقول لى: يا بخيل،

(١) الوكيل: هو الموكل إليه جميع الأمور، وقيل هو: من ابتداك بكفايته ثم والاك بحسن رعايته، ثم ختم لك بجميل ولايته، وقيل: هو الذى يشئ جميلا، ويعطى جزيلا، لمن رضى به وكيلا.

(٢) القوى: القوة تدل على القدرة التامة دون نقص، والقوى هو الذى لا غالب له، والذى لا أحد ينصره، وأمد يحصره.

(٣) النساء: ٨١.

أخذت على هذا المقدار، خذ فعليك الأخذ وعلى القضاء، قال: فانتبهت ففتح لي بما قضيت الدين، وما حاسبت بعد ذلك قصاباً ولا بقالا.

وحكى أن أحمد بن خضرويه لما حضرته الوفاة كان عليه سبعون ألف درهم فحضره غرماؤه، فقال: يا إلهي، روحى رهن فى أيديهم، فإن أردت قبضها فاقض حقوقهم، فدى إنسان الباب وقال: ليخرج غرماء أحمد بن خضرويه، ففضى دينه ثم مات، رحمه الله تعالى.

فصل: حسبى الله ونعم الوكيل:

وأن من له وكيل يتولى أشغاله فيسأله الأجرة على أعماله، وربما يخون فى ماله ثم يخطئ فى كثير من أحواله، وربما لا يهتدى كما ينبغى لوجوه أشغاله. والحق سبحانه يأخذ لمن يرضى به وكيلا، ثم يحقق له تأميلا ويشئ عليه جميلا ويعطيه جزيلا ولا يسأله على ما يتولاه من أموره عوضاً، بل يضاعف له فضلا ونعمة، وبلطف به فى دقائق أموره وأشغاله ما لا يرتقى إليه آماله، ولا يأتى على تفضيله سؤاله سنة منه سبحانه جميلة أمضاها وعادة كريمة بين عباده أجراها.

فصل: من عرف أن الله وكيله:

ومن عرف أنه وكيله وصدق عليه تعويله فبالحرى أن يكون وكيله سبحانه على نفسه فى استيفاء حقوقه ولوازمه واقتضاء أوامره وفرائضه، فيكون خصمه سبحانه على نفسه ليلا ونهاراً، لا يغتر لحظة ولا يجوز التقصير بته.

وأنشدوا:

على رقيب منك خالٍ بمهجتي
إذا رمت تسهيلا على تصعبا

بَاب

فِي مَعْنَى اسْمِهِ تَعَالَى

٥٥- المتين^(١)

جَل جَلَالَهُ

المتين : اسم من أسمائه تعالى ورد به الخبر، وهو بمعنى القوى، واشتقاقه من المتانة، وهى الصلابة، مأخوذة من المتن الذى هو الظهر، لأن استمساك أكثر الحيوان يكون بالظهر، فتسمى القوة متانة.

ولا يصح فى وصفه تعالى المتن ولا الصلابة ولكنه يكون بمعنى القدرة، وفى هذا دلالة على صحة مذهب أهل الحق، لأن الله تعالى لا يسمى بما لم يرد به التوقيف والإذن من قبله، لأنه لا يوصف بالجلادة والشجاعة، ويوصف بالقوة والقدرة، لأن التوقيف ورد بذلك دون غيره، ويجوز أن يسمى المتين ولا يسمى بالمتانة ولا بالصلابة، فالمعتبر فى هذا الباب إطلاق ما ورد به التوقيف على الوجه الذى قد ورد، صح معناه فى وصفه أو لم يصح، والامتناع مما لم يرد به الإذن، صح معناه فى وصفه أو لم يصح.

وهو سبحانه على ما يشاء قدير، لا يخرج عنه قدرته مقدور، كما لا ينفك عن حكمته مفطور، وهو سبحانه فى إمضائه بحكمه غير مستظهر بجند ومدد،

(١) المتانة تدل على شدة القوة، فالله تعالى من حيث أنه بالغ القدرة تامها قوى، ومن حيث أنه شديد القوة متين، فهو الذى إذا فعل شيئاً لم تلحقه فى أفعاله مشقة، فأمره أن يقول كن فيكون، وهذا مثال ولكن تكفى الإرادة فى التكوين بدون لفظ كن.

ولا مستعين بجيش وعدد، إن أراد إهلاك أحد أهلكه بيده حتى يخرج على نفسه فيتلف نفسه، إما خنقًا وإما غرقًا وإما تعاطيًا لما فيه هلاكه بوجه من الوجوه.

سمعت الشيخ الدقاق يقول: لما أراد الله إهلاك قوم نوح نصح نوح ابنه وأمره أن يركب معه في السفينة، فآوى إلى الجبل واتخذ بيتا من زجاج ودخل فيه، لئلا يؤثر فيه الماء، فأبلاه الله بكثرة البول حتى امتلأ ذلك البيت من بوله وغرق فيه، فغرق الله سبحانه جميع العالم في الماء، وغرق ابن نوح في بوله. سئل الجنيد عن الخوف فقال: توقع العقوبات مع مجارى الأنفاس.

وقال سرى السقطي: إني لأنظر إلى أنفى كل يوم كذا كذا مرة مخافة أن يكون قد اسودَّ وجهي من عقوبته.

وفي بعض الحكايات أن رجلا سُمع في الطواف يقول: اللهم إني أعوذ بك من سهم الغضب، فسئل عن معناه فقال: إني مجاور منذ خمسين سنة فرأيت يوماً شخصاً فاستحسنته، فوقعت على وجهي لكمة، فسالت عيني على خدي، فإذا أنا بصوت: لكمة بلحظة، ولو زدت لزدنا.

وقد يمتحن الحق تعالى أوليائه ويختبرهم بما يقدر أن يتولاه بنفسه فيكلمه إليهم امتحاناً لهم واختباراً، ثم يفعل ما يريد، وربما يحوج بعض أوليائه في الظاهر إلى خلقه، وهو قادر على كفاية أسبابهم من غير أن يكلهم إلى أمثالهم. يحكى عن الكتاني أنه قال: كان لأبى حفص الدينورى أخ، وكان لا يبيت في المسجد أكثر من ليلة، وكان حسن الطريقة، فاعتل في قرية وقتاً فبقى فيها سبعة أيام عليلاً لم يكلم أحداً ولم يتعاهده أحد، فمات فأخذوا في جهازه، فاجتمع الخلائق من القرى وقالوا: سمعنا صوتاً: من أراد أن يحضر جنازة ولى من أولياء الله فليحضر قرية بنى فلان، فلما دفنوه أصبحوا وجدوا الكفن ملفوفاً

أى يحبهم، وأخبر الله تعالى عن نبيه يوسف أنه قال: ﴿أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ (١).

وقال بعض أهل الإشارة: لما علم الله تعالى تقاصر السنة المذنبين وعلم أن فى هذه الأمة من ارتكب الذنوب وليس لهم جسارة الدعوى بدأهم بجميل فعله فقال عز من قائل: ﴿نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ﴾ فستان بين عبد يقول: أنت ولي، وبين عبد يقول له الحق: ﴿نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ﴾ لا نقدم الواحد منا على رتبة نبي ولكن الرفق بالضعفاء أكثر والفضل منهم أقرب، ولو لم تكن فى القرآن آية فى هذا الباب غير قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ (٢) لكفى بذلك شرفا لهم وذخرا.

واعلم أن العبودية بالعبد لسبب وولاية الله سبحانه له ابتداء، فالسبب لم يكن، وما من الحق لك لم يزل، فلأن يكون إذلالك - بمعنى لم يزل - خير لك من أن يكون حما لك - بمعنى لم يكن.

فصل: ومن علامات من يكون الحق سبحانه وليه أن يصونه ويكفيه فى جميع أحواله وشئونه، فيغار على قلبه أن يتعلق بمخلوق فى دفع ضرر أو جلب نفع، بل يكون القسائم على قلبه فى كل نفس، فيحقق آماله عند إشاراته، ويعجل له مآربه عند خطراته.

يحكى عن يوسف الرازى أنه قال: دخلت على ذى النون المصرى يوماً فقال: إيش يقول الناس فى؟ فقلت: يقولون: إنه زنديق، فقال: الأمر سهل حيث لم يقولوا: إنه يهودى، فإن الناس تنفر قلوبهم عن اليهود أكثر مما تنفر

(١) يوسف: ١٠١.

(٢) محمد: ١١.

عن غيرهم، فخرجت فلم ألبث أن سمعت أنهم يقولون: إنه يهودى، فدخلت عليه وأخبرته فتبسم، ثم إنهم قصدوا السلطان ليسعوا به فركبوا الزورق، فنظر إليهم ذو النون وحرك شفتيه فكادوا يغرقون، ثم إنهم تابوا إليه وتضرعوا فقبل عذرهم.

وإن من لم يتقم لنفسه انتقم الله له، ومن لم ينتصر لنفسه انتصر الله له.

فصل: من أمارات ولايته لعبده:

ومن أمارات ولايته لعبده يديم توفيقه حتى لو أراد سوءاً أو قصد محظوراً عصمه عن ارتكابه، أو لو جنح إلى تقصير فى طاعته أبى إلا توفيقاً له وتأيداً، وهذا من أمارات السعادة، وعكس هذا من أمارات الشقاوة، ومن أمارات ولايته أيضاً أن يرزقه مودة فى قلوب أوليائه، فإن الله سبحانه ينظر إلى قلوب أوليائه فى كل وقت، فإذا رأى لعبده فى قلوبهم محلاً نظر إليه باللفظ، وإذا رأى همة ولى من أوليائه فى شأن عبده، أو سمع دعاء ولى فى شأن شخص يأبى إلا الفضل والإحسان إليه، بذلك أجرى السنة الكريمة.

يحكى عن بعضهم أنه قال: رأيت منصور بن عمار فى المنام، فقلت له: ما فعل الله بك؟ قال: أقامنى بين يديه وقال: يا مشغب، أنت المشغب لولا أنك كنت تشنى علىّ فى بعض مجالسك فمر بك ولىّ من أوليائى فاستحسن ثناءك علىّ فاستوهبك منى فوهبتك له وإلا لعذبتك.

وسمعت الدقاق يقول: لو أن ولياً من أولياء الله مر ببلدة للحق بركات مروره أهل تلك البلدة حتى تعمهم كلهم، قال الله سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (١) فأولياؤه يكونون فى العز فى دنياهم وعقباهم، جعلنا الله منهم بمنه ورحمته.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٥٨- المحصى^(١)

جل جلاله

ورد الخبر بهذا الاسم وقال تعالى: ﴿وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾^(٢) ومعناه العالم بجميع المعلومات، فقله تعالى: ﴿وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ أى أحاط بكل شىء علماً، وقوله ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة» قيل: من علمها، ويحتمل أن يكون معنى المحصى فى وصفه بمعنى عده الأشياء، وهو إخباره عن الأعداد، والله تعالى يخبر عن تفصيل المعدودات، والعدد لفظ اللافظ وخبر المخبر عن المعدود فيما بيننا، وكذلك عدة الأشياء إخباره عن تفصيل أعدادها، ومن آداب من علم أنه يحصى أنفاسه أن يحفظ معه أنفاسه ويراعى له حواسه لأنه إذا علم أنه منه قريب وعليه رقيب فحقيق بأن يهاب أماكن اطلاعه.

(١) المحصى: هو العالم، ولكن إذا أضيف العلم إلى المعلومات من حيث يحصى المعلومات ويعدها ويحيط بها سمي إحصاء، والمحصى المطلق هو الذى ينكشف فى علمه حد كل معلوم وعدده ومبلغه، والمحصى هو الذى بالظاهر راقب أنفاسك، وبالباطن راعى حواسك، وقيل: هو الحافظ لأعداد طاعتك، والعالم بجميع حالاتك.

(٢) الجن: ٢٨.

فصل: من آداب من علم أنه تعالى المحصى:

ومن آداب من علم أنه المحصى أن يتكلف عد آلائه لديه، وإن علم أنه لا يحصيها، قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾^(١) ويرعى وقته بذكر إنعامه وشكر أقسامه، فيستوجب المزيد من عوائد إحسانه حسبما وعد من فضله وإنعامه.

رئى بعضهم يعد تسيحاته فقليل له: يا فلان، أتعذ عليه؟ فقال: لا، ولكن أعد له.

ويجب أن يراعى أيامه ويعد آثامه، فيشكر جميل ما يوليه ربه ويعتذر من قبيح ما تأتبه نفسه.

يحكى عن أبى حفص أنه قال: منذ ثلاثين سنة ما أمليت على مثلى ما أستحي منه، ومنذ ثلاثين سنة ما واليت أحداً للدنيا.

ويحكى عن أبى عثمان الحيرى أنه قال: منذ أربعين سنة ما أقامنى الله فى شىء فكرهته، وقيل العاقل الفاضل من عدت سقطاته.

فصل: ما الذى يجب أن تحصيه على نفسك:

ومنهم من يعدد آثامه، ومنهم من يعد أيامه فيقول ويفكر: منذ كم يوم فقد قلبه؟ أو منذ كم يوم يؤمل منه شيئاً؟ فلا يجد بعد أربه، أو منذ كم يوم بلى بحجابه أو منى ببعاده؟ وأنشد بعضهم:

الإلف لا يصبر عن إلفه

أكثر مما تطرف العين

وقد صبرنا عنكم ساعة

ما كذا بى يفعل البين

بَاب

فِي مَعْنَى اسْمِيهِ تَعَالَى .

٥٩. ٦٠ - الْمَبْدِئُ الْمَعِيدُ^(١)

جَل جَلَالَهُ

هما اسمان ورد بهما نص القرآن، والمبدئ المظهر وهو بمعنى الخالق المنشئ، يقال: بدأ الله الخلق وأبداهم بمعنى واحد، قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾^(٢) فهذا من بدء وقال تعالى ﴿إِنَّهُ هُوَ يَبْدِئُ وَيُعِيدُ﴾^(٣) وهذا من إبداء، ويقال: ابتدأ الله الخلق بمعنى بدء، وهو إظهار الشيء من العدم إلى الوجود، فأما الإعادة فهو خلق الشيء بعدما عُدِمَ، والله تعالى قادر على إعادة الحوادث إذا عدمت جواهرها وأعراضها خلافاً لمن قال: إن الإعادة للشيء بمعنى خلق مثله لا إعادة عينه، وذلك أنه إذا كان مقدوراً قبل أن يخلقه، فإذا عُدِمَ بعد وجوده أعاده إلى ما كان عليه، فكما قدر على أن يخلقه ابتداءً وجب أن يكون قادراً على أن يخلقه ثانياً، والإعادة ابتداءً ثان، وكما لا فرق بين الخلق والمخلوق فكذلك لا فرق بين الإعادة والمعاد، وقد يسمى رد

(١) المبدئ المعيد: هو الموجد، لكن الإيجاد إذا لم يكن مسبوقاً بمثله سمي إبداء، وإذا كان مسبوقاً بمثله سمي إعادة، والله تعالى بدأ خلق الناس، ثم هو الذي يعيدهم، أي يحشرهم، والأشياء كلها منه بدت، وإليه تعود، وبه بدت، وبه تعود.

(٢) الروم: ٢٧.

(٣) البروج: ١٣.

الشيء إلى مثل تركيبه الأول وتأليفه الأول إعادة، ومنه قولهم: أعاد فلان بناء داره، وكذلك يقال: أعاد فلان حديثه إذا تكلم بمثل كلامه الأول، ويجوز أن تكون الإعادة أيضاً جمع الأجزاء المتفرقة من الهالكين، فإذا بعث الخلق وحشرهم فقد أعادهم، والله تعالى يبدأ الخلق أى يخلقهم فى الدنيا، ثم يعيدهم أى يحشرهم فى القيامة.

وما يتعلق بباب الوعظ والتذكير فى معنى هذا الاسم إعادة الله سبحانه للعبد عوائده وألطافه وإحسانه، وقد أجرى الله سبحانه سنته بأن ينعم على عباده عوداً على بدء، وأن الكريم من بدأ بصنائه يعود على بدء، وفى معناه أنشدوا:

بدأت بإحسان وثنيت بالرضا

وثلثت بالنعماء وربعت بالفضل

وفى بعض الحكايات أن بعضهم دخل على بعض الكرام فقال له: عهدك بنا قرب، فلم أسرعت العود؟ فقال: لقول الشاعر فيك:

فأعطى ثم أعطى ثم عدنا

فأعطى ثم عدت له فعادنا

مراراً ما أعود إليه إلا

تبسم ضاحكا وثنى الوسادا

قال: فأضعف له العطية وأكرمه.

وإذا كان مثل هذا يوجد فى صفة المخلوق فى كرم الحق سبحانه وتعالى أولى أن يؤمل أضعاف هذا، كيف والمخلوق إنما يحبك إذا أعفيتك عن السؤال، والله تعالى إذا ازدادت منه سؤالا ازداد لك حبا ونوالا، وأنشد بعضهم:

الله يغضب إن تركت سؤاله

وبنى آدم حين يسأل يغضب

ومن حميد سته وجميل فضله وعادته أنه إذا تغير لعبد وقت أو تلون له حال أو خانه زمان أنس استبدل غييته بوصال يجدد أيامه الدارسة ويعيد عليه أوقاته الذاهبة، كما قيل:

لئن درست آثار ما كان بيننا
من الوصل ما شوقي إليك بدارس
وما أنا من يجمع الله بيتنا
كأحسن ما كنا عليه بآيس

وأنشدوا:

أؤمل عطف الدهر بعد انصرافه
فيا أملى في الدهر هل أنت كائن

فصل: هل للأوقات بدل:

وذهب جماعة من المشايخ إلى أن الأوقات ليس لها بدل، وأن من فاته وقت فلا يكون له إليه وصول، وأنشدوا:

فخل سبيل العين ويحك للبكا
فليس لأيام الشباب رجوع

سمعت الدقاق يقول: تمادى بكاء داود عليه السلام فأوحى الله إليه: إلى كم تبكى؟ إن كان هذا البكاء من خوف النار فقد أمتك، وإن كان لطلب الجنة فقد بشرتك، وإن كان للذنوب الخصم فقد أرضيته، فزاد داود في البكاء وقال: إنما أبكى لما فاتني من صفاء ذلك الوقت، فرد على ذلك الوقت، فأوحى الله إليه: هيهات يا داود، لا سبيل إلى ذلك، فإن شئت فابك، وإن شئت فاسكت، فقال داود: الآن طاب البكاء.

فصل: أوقات تأسف العارفين:

واعلم أنهم وإن لم يصلوا إلى تلك الأوقات فأوقات تأسفهم وتلهفهم أتم من تلك الأوقات، لأن ذلك حق الحق منهم.

يحكى عن بعض المشايخ أنه رأى شاباً بعد الموسم دخل مكة منقطعاً منكسراً محزوناً، كما يكون المنقطعون، فقال له ذلك الشيخ: أنا حججت كذا وكذا فهبنى تلك الحسرة التى أنت فيها وأهب لك تلك الحججات كلها.

وفى قريب من هذا المعنى قال موسى: إلهى أين أجذك؟ فقال تعالى: عند المنكسرة قلوبهم من أجلى، وبالله التوفيق.

* * *

باب

فى معنى اسميه تعالى

٦١، ٦٢- المحيى المميت^(١)

جل جلاله

هما اسمان من أسمائه، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ﴾^(٢) والإحياء فى وصفه تعالى خلق الحياة فى العبيد والحيوان، والإماتة خلق الموت فيها، وليس من شرط الحياة وجود البنية والبله كما توهمه بعض المعتزلة، بل كل جوهر يخلقه الله تعالى فلا بد أن تكون فيه حياة أو ضد للحياة، من مواتية أو جمادية، وإنما يختلف هذا بالأسماء وإلا فالذى يضاد الحياة جنس واحد، والله تعالى خلق النطف أمواتاً، ثم خلق فيها الحياة، ثم يخلق فيها الموت عند قبض الأرواح، ثم يخلق فيهم الحياة فى القبور للسؤال، ثم يميتهم ثم يحييهم فى القيامة، ثم لا موت بعده، إما خلود فى الجنة أو خلود فى النار.

وخالفت القدرية أهل السنة فى هذه الجملة فى مواضع منها قولهم: إن

(١) المحيى المميت: يرجع هذا إلى الإيجاد، ولكن الموجود إذا كان هو الحياة يسمى فعله إحياء، وإذا كان هو الموتسمى فعله إماتة، ولا خالق للموت والحياة إلا الله تعالى، فلا محيى ولا مميت إلا الله تعالى، وقيل: المحيى من أحياء بذكره، واستعبدك ببره، ونصبتك لشكره، والمميت من أمات قلبك بالغفلة، ونفسك باستيلاء الزلة، وعقلك بالشهوة.

(٢) غافر: ٦٨.

الحياة تقتضى بنية وبلة، ومنها: إنكارهم سؤال القبر وعذاب القبر، وليس هذا موضع بسط الكلام فى هذه المسألة، ولهذا أعرضنا عنه.

وليس معنى الإحياء والإماتة أيضاً فى وصفه ما ظنه نمرود حيث حاج إبراهيم فى قوله: ﴿رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِى وَأُمِيتُ﴾^(١) فعمد إلى رجل محبوس فى سجنه فأطلقه فقال: هذا كان ميتاً فأحييته، وقتل رجلاً برىء الساحة وقال: هذا كان حياً فأمته، لأنه لم يخلق لأحد لا موتاً ولا حياة، والمحيى والمميت على الحقيقة من يخلق الموت والحياة، وذلك صفة القديم سبحانه.

ثم إن هذه الطائفة أطلقوا لفظ الإحياء والإماتة لا على هذا الوصف، ولكن على معنى السرور والفرح والمحن والترح بنوع توسع، على ما سيجىء ذكر بعضه إن شاء الله تعالى.

من ذلك أنهم قالوا: أجرى فى عادة الناس أن فلاناً أحيى فلاناً إذ جبر حاله وأصلح أموره، ويقولون: قد مات حال فلان إذا ساء أمره، ويقولون: من أقبل عليه الحق أحياء، ومن أعرض عنه أماته وأفناه، ومن قرّب أحياءه ومن غيبه أفناه، وأنشد بعضهم:

أموت إذا ذكرتكم ثم أحياء فكم أحياء عليكم وكم أموت
قال الله سبحانه: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^(٢) قيل فى بعض التفاسير: إحياء بذكره سبحانه لهم بالجميل، ومن المشهور فى ألفاظ الناس: لم يمت من كان له مثل فلان خلف، قال الشاعر:

فإن يك عتاب مضى إلى سبيله فما مات من يبقى له مثل خالد

قالوا: من كان فناؤه في الله فهو حي وإن هلك، ومن كانت حياته لحظوظه فهو ميت وإن عاش، وأنشدوا:

ليس من مات فاستراح بميت
إنما الميت ميت الأحياء

وقيل: قد مات قوم وهم في الناس أحياء.

فصل: الإيمان والإسلام عند القوم:

وعند القوم أن الإسلام ذبح النفوس بسيوف المجاهدة، والإيمان حياة القلوب بنور الموافقة، فيكون الموت فناء النفوس والحياة استيلاء القلوب، ولهذا قالوا: لا يصح السماع إلا لمن كانت نفسه ميتا وقلبه حيا، فالله تعالى يحيى نفوس العابدين ويحيى قلوب العارفين، ويحيى قلوب أهل الوصال، ويميت أحوال أهل الفراق، قال الله تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾ (١) جاء في التفسير: كافراً فهديناه.

فصل: علامات من ماتت نفسه:

ومن أمارات من ماتت نفسه زوال آفاته عنه وسقوط شهواته منه وقيامه بحقوق ربه وما فيه رضاه وتباعده عما فيه حظوظ نفسه ومناه، فيعيش مع الحق بالمروة، ومع الخلق بالفتوة، فبمروته لا يخالفه في أوامره، وبفتوته لا ينازع الخلق في مآربه ومطالبه، فيكون مع الله تعالى بنعت الصدق، ويصحب الخلق بحسن الخلق، وحكاياتهم في الفتوة لا تحصي، فمن ذلك ما يحكى عن المرتعش أنه قال: دخلت مع أبي حفص النيسابوري على مريض نعوذه، فقال أبو حفص للمريض: تحب أن تبرأ؟ فقال: نعم، فقال للفقراء: احملوا عنه،

قالوا: نعم، قال: فخرجنا وخرج المريض معنا، وأصبحنا كلنا أصحاب فراش نُعاد.

وحكى أن النورى مرض فدخل عليه الجنيد يعوده وحمل إليه شيئاً من الفواكه والمشور، فبرئ النورى ومرض الجنيد، فدخل عليه النورى يعوده فقال للفقراء الذين معه: تحمّلوا عنه، فخرجوا وحُموا وبرئ الجنيد من علته، فقال له النورى: هكذا أعود المرضى.

* * *

بِسَابِ

فِي مَعْنَى اسْمِيهِ تَعَالَى

٦٣، ٦٤- الْحَيُّ ^(١) الْقَيُّومُ ^(٢)

جَلْ جَلَالَهُ

هما اسمان من أسمائه تعالى، قال الله سبحانه: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ^(٣)، فأما الحي فهو الذي له حياة، والله تعالى حي، والدليل على ثبوت الوصف له تعالى أنه عالم قدير مريد، والحياة شرط في العلم والقدرة، وقول من قال: يقال له: محيي ولا يقال له: حي، لأن غيره يكون حيا فاسدا، لأن الاشتراك في الاسم لا يقتضي المشابهة في الذات.

وحياته صفة من صفات ذاته زائدة على بقائه، والحي في اللغة في غير وصفه يقع على معانٍ منها: القبيلة، يقال: حي من العرب، وجمعه أحياء،

(١) الحي: هو الفعال الدراك حتى إن ما لا فعل له أصلا وإدراك فهو ميت، وأقل درجات الإدراك أن يشعر المدرك بنفسه، فما لا يشعر بنفسه فهو الجماد والميت، فالحي الكامل المطلق هو الذي يندرج جميع المدركات تحت إدراكه، وجميع الموجودات تحت فعله، حتى لا يشذ عن علمه مدرك، ولا عن فعله مفعول، وكل ذلك لله تعالى، فهو الحي المطلق، وكل حي سواه فحياته بقدر إدراكه وفعله.

(٢) القيوم: صيغة مبالغة من القائم، وهو القائم بنفسه مطلقا، وهو الذي يقوم به كل موجود، حتى لا يتصور للأشياء وجود ولا دوام وجود إلا به تعالى، فهو القيوم لأن قوامه بذاته، وقوام كل شيء به.

(٣) البقرة: ٢٥٥.

والحى دعاء الإبل إلى المشرب، ودعاؤها إلى العلف، ويقال: حى على الصلاة، أى: هلم، والحى فرج المرأة، ويقال للنبات إذا اخضر الحى، والحى بالكسر جمع الحياة.

وأما القيوم فهو المبالغة من القائم بالأمور، يقال: فلان قائم بهذا الأمر وقيم وقيام، وقيوم فى وصفه تعالى، قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه الحى القيام، ونظير قيوم وقيام قولهم: ما فى الدار ديور ولا ديار.

ومعنى القيوم فى وصفه تعالى أنه المدبر والمتولى لجميع الأمور التى تجرى فى العالم، قال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ (١).

وإذا علم العبد أنه سبحانه حى، وعلم أنه تعالى حى لا يموت وقديم لا يجوز عليه العدم صح توكله عليه، ولهذا قال تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ (٢) أى إن من اعتمد على مخلوق واتكل عليه ليوم حاجته اختل حاله وقت حاجته إليه، فيضيع رجاؤه وأمله لديه.

وقيل: إن رجلا كتب إلى آخر: إن صديقى فلاناً قد مات، فمن كثرة ما بكيت عليه ذهب بصرى، فكتب إليه: الذنب لك حيث أحببت الحى الذى يموت، هلا أحببت الحى الذى لا يموت حتى لم تحتج إلى البكاء عليه؟
فمن علم أنه سبحانه حى أبداً علم أن نفسه لا بد من فنائها وهلاكها، وإن طال مدة بقائها وملكها.

حكى أن المأمون لما قربت وفاته فرش الرماد وكان يتمرغ عليه ويقول:
يا من لا يزول ملكه ارحم من قد زال ملكه.

بل من علم أنه الباقي لا يزال علم أن فيه خلفاً من كل تلف، بل من علم أنه لا يصل إلى مولاه إلا بعد موته اشتاق إلى وفاته.

قيل لبعضهم: إن الدنيا لا تساوى مع الموت شيئاً، فقال: بل الدنيا لو لم يكن الموت ما كانت تساوى شيئاً.

وقيل: الموت جسر يوصل الحبيب إلى الحبيب، وأنشدوا:

أنت تَبْـقَى والفناء لنا

فإذا أفنىـتـنا فكن

حكى عن على بن أبى الفتح أنه رأى الناس يتقربون بقرابينهم فى يوم عيد: فقال: إلهى الناس يتقربون إليك بقرابينهم وأنا أتقرب إليك بأحزاني، وغشى عليه، فلما أفاق قال: إلهى كم ترددنى فى هذه الدنيا؟ قال: فمات من ساعته.

وقيل: من أمارات الاشتياق إلى الله تعالى تمنى الموت على بساط العافية. وأما من عرف أنه القيوم بالأمر استراح عن كد التدبير وتعب الأشغال وعاش براحة التفويض فلم يضمن بكريمة ولم يجعل فى قلبه للدنيا كبير قيمة.

يحكى عن الطرماح أنه قال: كنت عند الحسين بن على بن أبى طالب رضوان الله عليهما إذ جاءه سائل فسأله شيئاً فأعطاه نعليه، فقلت: يا بن رسول الله ﷺ، الله أولى بعباده، فقال: اسكت يا طرماح، فأنا أستحى من الله أن أسأله فيعطينى ثم لا أعطى من يسألنى.

حكى عن بعضهم أنه قال: من اهتم للخبز فليس له عند الله قدر، وإنما قال ذلك لأنه إذا علم أنه القائم بتدبير الأمور لا ينبغي له أن يهتم للخبز ولا لغيره، ولهذا قيل: من صح توكله فى نفسه صح توكله فى غيره.

وقال الأكابر: إن جميع كرائم الدنيا والعقبى عند الله أقل من تبة عند

سلطان، ومن سأل من سلطان الوقت أن يهب منه تبة واحدة فقد صغرت همته.

وفى هذا المعنى ما يحكى عن عمر البسطامى، تلميذ أبى يزيد، أنه قال: كنت عند أبى يزيد فقال لى: إن وليا من أولياء الله يأتى فمر معنا حتى نستقبله، فخرج، فلما وافى بسطام إذا بإبراهيم بن أنيسة الهروى، فسلم عليه أبو يزيد فقال له: علمت أنك تحبنى فاستوهبتك فوهبك لى، فقال له إبراهيم: ولو شفعتك فى جميع الخلق ما كان بكبير، فأية شفاعة فى قطعة طين! قال: فتعجب أبو يزيد من قوله.

* * *

باب

فى معنى اسمه تعالى

٦٥. الواجد^(١)

جل جلاله

ومن أسمائه تعالى الواجد، وهو بمعنى الغنى فى وصفه، يقال: فلان يعطى من جدة أى عن سعة وغنى، وقيل: إنه بمعنى العالم، قال الله تعالى ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ﴾^(٢) أى علمه، يقال: وجد فلان وجوداً ووجداناً إذا أصاب، ووجد وجداً إذا حزن، ووجد فلان على فلان موجدة إذا غضب، ووجد فلان وجداً وجدة إذا استغنى، والاسم الواجد من الجميع.

فإذا عرف أن الله غنى فمن أمارته أن يستغنى به، وإذا علم أن الله تعالى عالم فمن أمارته أن يلتجئ إليه، وقد استعمل على طريقة هذه الطائفة لفظ

(١) الواجد: هو الذى لا يعوزه شىء، وهو فى مقابلة الفاقد، ولعل من فاته ما لا حاجة به إلى وجوده لا يسمى فاقداً، والذى يحضره ما لا تعلق له بذاته ولا بكمال ذاته لا يسمى واجداً، بل الواجد ما لا يعوزه شىء مما لا بد له منه، وكل ما لا بد منه فى صفات الإلهية وكمالها فهو موجود لله تعالى، فهو بهذا الاعتبار واجد، وهو الواجد المطلق، ومن عداه إن كان واجداً لشيء من صفات الكمال وأسبابه فهو فاقد لأشياء، فلا يكون واجداً إلا بالإضافة

ويلاحظ أن المؤلف رحمه الله تعالى لم يذكر اسمه تعالى: الماجد وهو: بمعنى الكثير الخير، صاحب الكمال والعز الكامل، وهو تأكيد لمعنى الواجد.

(٢) النور: ٣٩.

الوجد والوجود والتواجد، ومعناهم يعود إلى الإصابة والحزن، على ما يجيء في بعض شرحه، وذلك أنهم قالوا: الوجد المصادفة، ومعنى ذلك ما يجدونه ويصيبونه في قلوبهم من الأحوال من غير تكلف ولا تطلب.

ونحن نذكر طرفا من أقاويلهم وحكاياتهم:

قال الثوري: الوجد لهيب ينشأ في الأسرار ينتج عن الشوق فتضطرب الجوارح طرباً أو حزناً عند ذلك الوارد.

وقيل : تواجد النورى شهراً فقام على رجله فى مسجد الشيرازية ، فكان إذا حضرت الصلاة صلى ثم عاد إلى القيام ، فقال بعض القوم : إنه صاح ، فبلغ ذلك الجنيد فقال : لا ، ولكن أرباب التواجد محفوظون بين يدى الله تعالى ، لا يجرى عليهم لسان ذم .

وسئل أبو علي الروذباري عن الوجد في السماع، فقال: مكاشفة الأسرار إلى مشاهدة المحبوب.

وقال المرتعش: من تواجد ولم ير في تواجده زيادة في دينه فينبغي أن يستحي ويتوب.

وكان الشبلى يقول: اللهم لا تبلى بفقدي ولا بوجدي، وأحيني حياة حتى لا
توصف ولا تحدد، وكان يقول: الوجد فقد والفقدي في الوجد وجد.

وقد قيل: الوجد وجود نسيم الحبيب لقوله تعالى: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾^(١)، وقال الجنيد: الوجد انقطاع الأوصاف عند الشهود، وقال أبو عطا: متى ما ذكرت فالوجد منك بعيد، وقال النوري:

إِنْ كَسَبْتَكَ لَيْسَ لِي وَجَدَ يُوَافِقُ مَا لَقِيتَ

لو كان لي وجد علي مقدار ما ألقى فنيت

وقال آخر:

نطقت ضمائره بكامن سره عن وجده بالوهم من خطراته
وشكى الضمير إلى الهوى ألم الهوى وشكى الذى يلقاه من زفراته
وقيل: الوجد نيران الأنس يثيرها رياح القدس، وقيل: الوجد: ما لا أركان
للعلم عليه، وقال أبو سعيد الخراز: كل وجد يظهر على الجوارح الظاهرة وفى
النفس أدنى حمولة له فهو مدموم، وقال النصرأبازى: مواجيد القلوب تظهر
بركاتها على الأبدان، ومواجيد الأرواح تظهر بركاتها على الأسرار، وقال
الجنيد: لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم، وإنما يضر فضل الوجد مع
نقصان العلم، وأنشدوا:

وسكر الوجد فى معناه صحو وصحو الوجد فى سكر الوصال
وقيل: لما أخرج ابن منصور للصلب قال: حسب الواجد أفراد الواحد،
فما سمع ذلك من المشايخ أحد إلا استحسنته.

وسئل أبو يعقوب النهرجورى عن علامة صحة الوجد فقال: معرفة قلوب
الأشكال، وعلامة فساد إنكار قلوب الأشكال.

وقال الجنيد: ذكر الوجد عند السرى فقال: يبلغ بحيث يضرب وجهه
بالسيف ولا يحسه، قال الجنيد: فكان فى نفسى من ذلك شىء حتى صبح عندى.
وكان سهل يتوالى عليه الوجد فلا يأكل فى خمسة وعشرين يوماً، ويكون
عليه قميص واحد وهو يعرق فى الشتاء، وإذا سألوه مسألة قال: لا تسألونى فى
هذا الوقت فإنكم لا تنتفعون بكلامى.

وقيل لا يقع على الوجد عبارة لأنه سر بين الله وبين عبده، وقيل: تقع
العبارة على الوجود.

هذا طرف من صفات من تحقق بالوجد، لا جعل الله نصيبنا منه الذكر دون
الوجود.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٦٦، ٦٧- الواحد^(١) الأحد^(٢)

جل جلاله

هما اسمان من أسمائه، قال الله تعالى: ﴿وَالْهَيْكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فأما الواحد فهو الذى لا قسم له ولا استثناء منه، هذا حقيقته عند أهل التحقيق، فإذا قيل للجملة الحاملة: إنها واحد فعلى المجاز كما يقال: دار واحدة ودرهم واحد، لأنه يصح أن يستثنى منه البعض، واسم واحد له مجاز، وكان الشيخ أبو بكر بن فورك يقول: الواحد فى وصفه سبحانه له ثلاثة معان، ولفظ الواحد فى كلها حقيقة: أحدها: أنه لا قسم لذاته وأنه غير متبعض ولا متجزئ. والثانى: أنه لا شبهه، والعرب تقول: فلان واحد فى عصره، أى لا شبهه له، قال الشاعر:

يا واحد العرب الذى

مما فى الأنام له نظير

(١) الواحد: هو الذى لا يعد، وهو الذى تنهى فى سؤده، فلا شبهه يساميه ولا شريك يساويه، وهو الذى يكفيك من الكل، والكل لا يكفيك من الواحد.
(٢) الأحد: هو المنفرد بإيجاد المعدومات، المتوحد بإظهار الخفيات، وقيل: الأحد الذى ليس لوجوده أمد، ولا يجرى عليه حكم أحد، ولا يعيه خيل ولا مدد.
(٣) البقرة: ١٦٣.

لو كان مثلك آخر

ما كان في الدنيا فقير

والثالث: أنه واحد على معنى أنه لا شريك له في أفعاله، يقال: فلان

متوحد بهذا الأمر أى ليس يشركه فيه أحد ولا يعاونه أحد.

والأولون قالوا: هذه المعانى الثلاثة مستحقة لله تعالى، ولفظ التوحيد فيه

حقيقة فى نفى القسمة وفى الباقي مجاز.

وأما الأحد فأصله فى اللغة وحد، يقال: وحد يوحد فهو وحد، كما يقال:

حسن يحسن فهو حسن، ويقال: رجل وحد ووحد ووحد، بسكون الحاء،

كما يقال: فرد فهو فرد وفريد، ويقال: هو وحيد فريد أريد بمعنى، والأصل

فى أحد وحد ثم أبدلت الواو همزة فقالوا: أحد والواو المضمومة تنقلب همزة

كقولهم أفيت ووفيت، الواو المكسورة تنقلب همزة كقولهم: أشاح ووشاح

وإكاف ووكاف، والواو المفتوحة تنقلب أيضاً همزة كقولهم امرأة اسما يعنون

وسما من الوسامة وهو الحسن.

فصل: الفرق بين الواحد والأحد وتعريف التوحيد:

وأما الفصل بين الواحد والأحد فمن الناس من لم يفرق بينهما، ومنهم من

فرق فقال: الواحد اسم لمفتح العدد، لأنه يقال: واحد واثنان، والأحد اسم

ينفى ما يذكر معه من العدد، ويقال: الأحد يذكر مع الجحود، ويقال: لم يأت

أحد معناه أنه لم يأت الواحد ولا الاثنان ولا ما فوقه، وتقول: قد جاءنى واحد

ولا يقال: قد جاءنى أحد، وقيل: الأحد إنما يذكر فى وصفه تعالى على جهة

التخصيص، يقال: هو الله الأحد، ولا يقال: رجل أحد، ويقال فى وصف

غيره: وحيد وواحد، ولا يقال ذلك فى وصفه تعالى لعدم التوقيف، وأما قوله

تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فقال الفراء: هو عماد، ومعناه الله أحد، وهذا ضعيف لأن العماد لا يكون إلا بعد إن وأخواتها، وأما التوحيد فهو الحكم بأن الواحد واحد ولا يكون ذلك الحكم إلا بالقول وبالعلم، وقد يكون بالإشارة إذا عقد على أصبع واحد.

والتوحيد ثلاثة: توحيد الحق سبحانه لنفسه، وهو علمه بأنه وإخباره عنه بأنه واحد واحد، وتوحيد العبد للحق بهذا المعنى، وتوحيد الحق للعبد هو إعطاؤه له التوحيد وتوفيقه ذلك.

وقال الشبلى: التوحيد للحق توحيد وللخلق تطفيل، وقال الجنيد: التوحيد أفراد القدم عن الحدث، وقال ذو النون المصرى: التوحيد أن تعرف أن قدرة الله تعالى فى الأشياء بلا علاج، وصنعه للأشياء بلا مزاح، وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه، وقيل: التوحيد: إسقاط الياءات، أى لا تقول لا متى ولا إلى، وقيل: التوحيد فناء الرسم لظهور الاسم، وقيل انمحاء الرسوم لظهور الحقائق، وقيل: دثور الخلق لظهور الحق، وقيل: التوحيد أن تعلم أن كل ما يخطر ببالك مما ترتقى إليه كيفية أو تنتهى إليه كمية أو تنتمى إليه ماهية أو تليق بوصفه أينية فالله جل جلاله بخلافه، وقال بعضهم: تدرى لم لا يصح لك توحيدك؟ لأنك توحيده بك وتطلبه لك، بمعنى الواجب أن تعرف أن طلبك له به ووجودك إياه منه، فهو المبتدئ بالفضل بل هو المجرى والمبدئ للصنع، تبارك الله رب العالمين.

بِسَابِ

فِي مَعْنَى اسْمِهِ تَعَالَى

٦٨- الصمد^(١)

جَل جَلَالَهُ

الصمد اسم من أسمائه تعالى، ومعناه الباقي الذي لا يزول، وقيل: الدائم وقيل: هو الذي لا يُطعم، وقيل: هو الذي لا جوف له.

وأما أهل اللغة فإنهم قالوا: الصمد الذي يصمد إليه في الحوائج، يقال: صمدت صمده، أى قصدت قصده، وهذا هو الصحيح، وقيل: هو السيد الذي ينتهى إليه السؤدد، وهو يؤول إلى ما ذكرناه أنه الذي يصمد إليه في الحوائج لأن القصور والرغائب تتوجه إلى ذوى السؤدد والأكابر، قال الشاعر:

لقد بكر الناعى بخبر بنى أسعد

بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

فإذا قيل: إنه بمعنى الباقي الدائم الذي لا يزول فمن حق من عرفه بهذا الوصف أن يعرف نفسه بالفناء والزوال ووشك الارتحال، ويلاحظ السكون بعين الفناء فيزهده في حطامها ولا يرغب في حلالها فضلا عن حرامها، ولهذا

(١) الصمد: هو الذي يصمد إليه في الحوائج، ويقصد إليه في الرغائب، إذ ينتهى إليه منتهى السؤدد، ومن جعله الله تعالى مقصد عباده في مهمات دينهم ودنياهم وأجرى على لسانه ويده حوائج خلقه فقد أنعم عليه بحظ من معنى هذا الوصف، ولكن الصمد المطلق هو الذي يُصمَدُ إليه في جميع الحوائج هو الله تعالى.

قال أهل الحكمة: لو كانت الدنيا من ذهب يفنى والآخرة من خزف يبقى لوجب على العاقل أن يزهد في الذهب الفانى ويرغب في الخزف الباقي، فكيف والدنيا مذرة^(١) ومآلها إلى الفناء.

قال الشبلى: الدنيا مذرة، ولك منها عبرة.

وحكى عن رجل أنه اشترى داراً فحفر موضعاً فوجد جرة فيها دنانير فمضى إلى البائع وقال: إني اشتريت الدار ولم أشتِ الدنانير فخذ مالك، فقال البائع: أنا بعت الدار بما فيها لا آخذها، فتحاكما إلى القاضى فقال الحاكم: ألكما أولاد فقال أحدهما: لى ابن، وقال الآخر: لى بنت، فقال: زوجا أحدهما من الآخر وأنفقا الدنانير عليهما.

فهذا من صفات من لم يجعل للدنيا عنده خطراً.

وحكى أن رجلين تنازعا فى أرض فأنطق الله تعالى لبنة من جدار تلك الأرض حتى قال: إنى كنت ملكا من الملوك، ملكت الدنيا ألف سنة ثم مت وصرت رميماً ألف سنة فأخذنى خزاف واتخذ منى خزقاً، ثم أخذنى رجل وضرب منى لبناً، وأنا فى هذا الجدار منذ كذا سنة، فلم تتنازعا فى هذه الأرض. وأما من علم أنه الصمد بمعنى أنه لا يُطعم علم أنه يُطعم، قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾^(٢) فتوجه رعايته عند مآربه إليه ويصدق توكله فى جميع حالاته عليه فلا يتهمة فى رزقه، كما أنه لا يستعين بأحد من خلقه عليه، فإن الذى يحتاج إلى ملبوس ومأكول لا تصدق الرغبة إليه فى مأمول ولا يرجى منه النجح لمستول، وإذا عرف أنه الذى يصمد إليه فى الحوائج شكى إليه فاقتة ورفع إليه حاجته وتملق بجميع تضرعه وتقرب بصنوف توسله.

(٢) الأنعام: ١٤.

(١) أى فاسدة.

يحكى عن بعضهم أنه زار قبر النبي ﷺ وقال: إلهي إن غفرت لي سررت ولك هذا، وإن رددتني أشمتَّ عدوك الشيطان، وأنا لا أتوقع منك أن تؤثر شماتة عدوك على سرور ولك، فإن الكريم من يرفع قدر من يقصده ويحقق ظن من يعتمده، وإذا كان قصد المسلم لزيارته وقضاء حقه حسناً محموداً فقصد الحق أولى أن يكون محموداً.

روى في بعض الأخبار أن رجلاً خرج يوم عاشوراء إلى زيارة أخ له فأتاه ملك وقال له: من أين يا عبيد الله؟ فقال: من بيتي، فقال: وإلى أين؟ فقال: إلى زيارة أخ لي، فقال: أرحمًا تصل؟ فقال: لا، فقال: أدنيًا تقضي؟ قال: لا، قال: فإنني ملك خلقتني الله يوم استوى على عرشه فلم أزل راکعًا وساجدًا منذ خلقتني، أرسلني الله إليك أبشرك بأنه غفر لك ولأخيك بحق زيارتك له.

* * *

باب

فى معنى اسميه

٦٩، ٧٠ - القادر^(١) المقتدر^(٢)

جل جلاله

القادر اسم من أسمائه تعالى، والقدرة صفة من صفاته تعالى، والمقتدر من أسمائه سبحانه، قال الله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾^(٣) وحقيقة القادر من له قدرة، وحقيقة القدرة ما يقتدر بها المراد على حسب قصد الفاعل فى الوقوع، ثم جهة الوقوع تختلف إلى خلق وكسب، فقدرة الحق سبحانه تصلح للخلق، وقدرة الخلق تصلح للكسب، والخلق لا يوصف أحد منهم بالقدرة على الإيجاد، والحق سبحانه لا يوصف بالقدرة على الكسب، والله قدرة واحدة يقدر بها على جميع المقدورات، لا يخرج مقدوره عن قدرته، ولا نهاية لمقدوراته، والمعدوم يكون مقدوراً، والمخلوق فى حال الحدوث يكون مقدوراً، والافتقار افتعال من القدرة، والدليل على وجوب كونه

(١) القادر: هو ذو القدرة لا يعجزه شيء، صاحب النفوذ والسلطان والتصرف التام، فمشيئته تنفذ بلا واسطة، ولا يستطيع أحد معارضته فى أمر أو ينازعه فى سلطان.

(٢) المقتدر: أكثر مبالغة من القادر، فهو المستولى على كل شيء، ذو القدرة العظيمة، الذى لا يستعين بأحد، وقدرته ليس لها بداية ولا نهاية، فهو المتمكن من ملكه بسلطانه، المسيطر على خلقه بقدرته.

(٣) القمر: ٥٥.

قادرًا استحالة الوصف له بأن يكون عاجزًا، ووجود أفعاله أيضًا تدل على قدرته.

ومن عرف أنه قادر على الكمال خشي سطوات عقوبته عند ارتكاب مخالفته، وأمل لطائف رحمته، وزوائد رحمته سؤاله، وحاجته لا بوسيلة طاعته بل بابتداء كرمه وامتته، وكذلك من عرف أن مولاه قدير سكن عن الانتقام ثقة بأن صنع الحق له وانتصاره له أتم من انتقامه لنفسه.

يحكى أن الله تعالى أوحى إلى يعقوب عليه السلام وقال: تدرى لم فرقت بينك وبين يوسف كذا وكذا سنة؟ لأنك اشتريت جارية لها ولد ففرقت بينهما في البيع، فلما لم يصل ولدها إليها لم أوصل إليك يوسف.

بين بهذا أن تلك المملوكة وإن لم يكن لها يد نظر لها الحق سبحانه وإن كان الحكم على نبي من الأنبياء، صلوات الله عليهم أجمعين، ولهذا قيل: احذروا من لا ناصر له إلا الله تعالى ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ (١).

فصل: من عرف أنه تعالى كريم:

ومن عرف أنه كريم علم أنه يقدر ولكنه يعفو ويحلم، ويبصر ولكنه يصبر. روى أن حملة العرش ثمانية: أربعة تسيحهم: سبحانه الله عدد حلمه بعد علمه، وأربعة تسيحهم: سبحانه الله عدد عفوه بعد قدرته.

فصل: من جميل صنع الله وكريم نظره تعالى:

وأنه بجميل صنعه وكريم نظره يؤوى عبده إلى كهف رحمته فيعصمه عما يشتهي برحمته ويعينه على ما يحتاج إليه بقدرته، فمرة ينبه لما فيه نجاته، ومرة يوفقه لما فيه درجاته، ومرة يؤهله لما يتحقق به قربه ومناجاته.

يحكى عن أحمد بن أبي الحواري أنه قال: سمعت الداراني يقول: نمت ليلة فجاءتني واحدة من الحور العين فركضتني برجلها وقالت لي: أتنام وأنا لك، فقلت: لا نمت عيني بعد هذا، فضحكت وخرجت وبها نور أضواء محرابي ومصلاي من ضياء وجهها، فقلت: من أين لك هذا الحسن؟ فقالت: أتذكر الليلة الفلانية - وكانت ليلة باردة - قمت وتوضأت وصليت ثم دعوت وبكيت فأخذت من دموعك دمعة وحملت إليّ فمسح بها وجهي فضيء وجهي من تلك الدمعة.

وأنه سبحانه إذا أراد بعبد خيراً دله على طريق نجاته فرجع إلى الله مستهلاً في سؤال حاجاته، فيوصل إليه مراده بقدرته ويجبر حاله بنصرته.

حكى أن ابن أخ لصفوان بن محرز حبس فلم يبق بالبصرة أحد له جاءه إلا كلم الأمير نى حاله فلم ينفع، فرأى في المنام كأن قاتلاً يقول له: انت الأمر من بابي، فقام الليل وصلى ركعتين ففُرع عليه الباب فإذا بحاجب الأمير ومعه ابن أخيه فقال: إن الأمير دعاني الساعة وقال: احمله إليه.

بِسَابِ

فِي مَعْنَى أَسْمِيهِ تَعَالَى

٧١، ٧٢ - الْمُقَدِّمُ ^(١) الْمُؤَخَّرُ ^(٢)

جَل جَلَالَهُ

هما اسمان من أسمائه تعالى ورد بهما الخبر، ومعناهما تقديمه بعض الأفعال على بعض، وتأخير بعض الأفعال عن بعض، إما في الوقت وإما في الرتبة، لأنه قدم بعض أفعاله على بعض، وأخر بعضها عن بعض، وذلك من دلالات إرادته، لأن الطريق الذي به يعرف أنه يريد قاصد جل جلاله ترتيب أفعاله في الوجود وتخصيصها ببعض الأحكام الجائزة دون بعض، فعلم أنه لولا قصد قاصد قدم المتقدم وأخر المتأخر وإلا لم يكن تخصيصها ببعض الأحكام أولى من تخصيصها بغيرها، وكذلك أفعاله متقدمة بعضها على بعض، في المعنى والرتبة، فدل على رفعه لبعض وخفضه لبعض، وإعزازه لقوم وإذلاله لقوم، فطائفة قدمهم لطاعته وعبادته، وطائفة أخرهم لماضى إرادته ونافذ مشيئته، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ ^(٣) وأن

(١) المقدم: هو الذي يقدم الأشياء فيضع كل شيء في موضعه الصحيح، فيقدم العالم على الجاهل، ويقدم الطائع على العاصي، والتقى على الفاجر.

(٢) المؤخر: هو الذي يؤخر الأشياء إلى أزمانها وأماكنها، فهو المؤخر عقاب المذنبين ليتوبوا، ويؤخر عذاب المشركين والكفار إلى أجل مسمى، وهو الذي يؤخر الأخذ للظالم حتى إذا أخذه يكون أخذ عزيز مقتدر.

(٣) الحجر: ٢٤.

أولياءه مختلفون، فمنهم من يتقدم بجهد وعبادته ويتكلف أن لا يتخلف عن أشكاله في مرافقته.

سمعت الدقاق يقول: رُئى بعضهم مجتهداً فقليل له فى ذلك، فقال: ومن أولى منى بالجهد وأنا أحتاج أن ألحق بالأبرار والكبار من السلف، قال الله تعالى: ﴿وَفِى ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾^(١) وفى معناه أنشدوا:

السباق السباق قولاً وفعلًا

حذر النفس حسرة للسبوق

سمعت الدقاق يقول فى يوم عيد، وقد اجتمع الناس فى المصلى: لو قيل لى: إن واحداً من هؤلاء يرى الله تعالى قبلك غداً لزهقت نفسى، وقوم لم يروا لأنفسهم استحقاق التقدم وكانت همتهم السلامة فحسب.

وقال بعضهم فى مناجاته: إلهى إنى أعلم أنى لا أستوجب تلك الدرجات ولكن سترًا من النار.

وقال يحيى بن معاذ: العارف شريف الطلب، قيل له: وما شرف طلبه؟ قال لا يجاوز بهمته طلب المغفرة، قال الله تعالى: ﴿وَكَايْنِ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾^(٢) ثم قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾^(٣).

يحكى عن ابن المبارك أنه خرج يوماً على أصحابه، فقال: تجاسرت البارحة على الله فسألت الجنة.

(٢) آل عمران: ١٤٦.

(١) المطففين: ٢٦.

(٣) آل عمران: ١٤٧.

وفي معناه أنشدوا:

وما رمت الدخول عليه حتى
حللت محلة العبد الذليل
وأغضيت الجفون على قذاها
وصنت النفس عن قالٍ وقيل

وقال غيره:

نزلوا بمكة في قبائل نوفل
ونزلت بالبيداء أبعد منزل

وقال أبو سعيد الخراز: خیرت بین القرب والبعد فأثرت البعد على القرب.

فصل: الله أعلم بما قدم وآخر:

وإن الله تعالى قدم قومًا في سابق حكمه، فربما يجرى عليهم أوصاف المطرودين، ويقيمهم في صورة المبعدين، وهم بحقائق رحمته بالحكم السابق مقربون.

يحكى عن جبر بن عمران اللؤلؤى، وكان صالحًا يخدم الفقراء، وداره بيت الضيافة، فتزل عليه قوم فمضى إلى القاضى يطلب لهم شيئًا منه فلم يقدر، فمضى إلى إنسان يهودى كان يميل إلى الفقراء وكان يدفع إليهم أحيانًا شيئًا، فذكر حاجته إليه فبعث إلى داره ما احتاج إليه، فلما نام القاضى رأى فى منامه أنه كان على باب قصر من لؤلؤة حمراء فهم أن يدخله فمُنِع منه، فقليل له: إن هذا كان لك فدفع إلى فلان اليهودى، فلما أصبح القاضى بكى وتضرع ومضى إلى جبر بن عمران فسأله عن القصة فأخبره بحديث اليهودى، فاستحضر القاضى اليهودى وقال له: قصر لك فى الجنة تبعنيه بعشرة آلاف درهم، فقال:

لا ، فزاده فأبى ، فسأله عن القصة ، فقص عليه الرؤيا ، فقال : لا أبيع ، ولو طلبته منى بألف ، ثم قال اليهودى لجبر بن عمران ، اعرض على الشهادة فأسلم .

وكان اليهودى ممن قدمه الله فى سابق حكمه وأخر القاضى فى مساواة حاله .

حكى عن بعض الصالحين أنه قال كان عندنا ببغداد رجل يسمى صالحاً ، أذن خمساً وعشرين سنة ، فدخل يوماً فى رمضان يوم الخامس والعشرين منه وقد أذن للظهر إلى دار أخيه فرآهم يشربون الخمر فحلف أخوه بالطلاق أن يشرب واحداً فشرب لثلاث تطلق امرأة أخيه ، ثم شرب ثانياً وثالثاً حتى سكر ، فدعاه الإمام لإقامة الصلاة فحلف لا يصلى أبدا ومات فى سكره .
فهذا أخره الله فى سابق حكمه فلم ينفعه طول جهده ، فإن من سبق عليه الحكم والقضاء لم ينفعه الجهد والعناء ، فنسأل الله تعالى حسن العاقبة .

* * *

باب

فى معنى اسمائه تعالى

٧٣، ٧٤ - الأول^(١) والآخر^(٢)

٧٥، ٧٦ - الظاهر^(٣) والباطن^(٤)

جل جلاله

قال الله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾^(٥) والأول فى اللغة أصله من آل يؤول إذا رجع، وكان فى الأصل أول على وزن أفعل، وتأنثه أولى على وزن فعلى كأكبر وكبرى، وأصغر وصغرى ثم قلبت إحدى الهمزتين واوا فاجتمع واوان فأدغمت إحداهما فى الأخرى ف قيل: أول، والتأويل تفعيل

(١) الأول: هو الذى لم يسبقه شىء، وليس قبله شىء، فهو القديم الأزلى الذى لا ابتداء له، فهو المستغنى عن غيره بنفسه، لا يحتاج إلى أحد والكل محتاج إليه.

(٢) الآخر: هو الباقي الدائم بعد فناء الخلق، فهو الذى لا انتهاء له ولا انقضاء لوجوده ﴿وَيَقْنِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن: ٢٧).

(٣) الظاهر: هو الذى لا يخفى عليه شىء، وهو الظاهر فوق كل شىء ليس فوقه شىء، وقيل: هو الظاهر للعقول السليمة بآياته وبراهينه ودلائل توحيده، فلم يحجب عن المؤمنين آيات وحدانيته.

(٤) الباطن: هو الذى ليس دونه شىء، وهو الباطن يعلم ما بطن وما خفى، وقيل الباطن: أى الذى حجب عن الكفار معرفته، وعن المؤمنين رؤيته، رحمة بهم حتى تتمتع برؤية وجهه الكريم يوم القيامة، وقيل: الباطن الذى احتجب عن الخلق من عظمته وعلو شأنه.

(٥) الحديد: ٣.

من آل، وأما الآخر فهو على وزن فاعل وتأنثه الآخرة، وأصل آخر يأخر لكنهم أماتوا هذا التصريف، ويقال: نظر فلان بمؤخر عينه، ويقال: باعه بآخرة، بكسر الخاء، أى نظرة، ويقال: جاء فلان بآخرة، بفتح الخاء، أى أخيراً، وأما الآخر بفتح الخاء فتأنثه الأخرى، وفى وصف القديم سبحانه الأول بمعنى القديم الذى لا ابتداء له، وهو بمعنى السابق فى وصفه والأبدى والأزلى، وأما الآخر فى وصفه فهو بمعنى أنه لا نهاية ولا انقضاء لوجوده، وكونه أولاً لا يقتضى أن لا يكون معه غيره، وإنما علمنا أنه لم يكن معه غيره فى الأزل بدليل آخر لا بكونه أولاً قديماً، وليس إذا كان آخرًا يجب أن يكون معه غيره فيما لا يزال كما توهم بعضهم وقال: إنه يفنى الجنة والنار حتى لا يبقى غيره لأنه قال: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ فكما لم يكن معه فى الأزل غيره لأنه أول، كذلك لا يكون معه فيما لا يزال غيره لأنه آخر، وهذا الذى قاله باطل لما ذكرناه.

وأما الظاهر فى وصفه تعالى فقيل: معناه القادر على خلقه، يقال: ظهر فلان على فلان، أى قدر عليه وقهره.

والباطن فى وصفه تعالى قيل بمعنى العليم بخلق المدبر لأحوالهم، وقيل معناه: الظاهر بآياته وبراهينه ودلالات توحيده، والباطن المتعزز على قوم حتى جحدوه ولم يتحققوا بوجوده.

وقيل: الأول إخبار عن قدمه والآخر إخبار عن استحالة عدمه، والظاهر إخبار عن قدرته، والباطن إخبار عن علمه وحكمته، وقال بعضهم: معناه أنه الأول بالأمور، وهو مجريها ومتوليها، كما يقول فلان: أول هذا الحديث وآخره وظاهر هذا الأمر وباطنه، أى هو متوليّه ومدبره، وله ذلك وإليه يعود كله، ويقال: إنه يشير إلى صفات أفعاله بهذه الأسماء، وهو الأول بإحسانه والآخر بغفرانه، والظاهر بنعمته والباطن برحمته، وقيل: هو الأول

بحسن تعريفه، إذ لولاه ولولا فضله ولولا ما بدأك به من إحسانه لما عرفته،
وفى معناه أنشدوا:

سقيًا لمعهدك الذي لو لم يكن ما كان قلبي للصبابة معهدا
وهو الآخر بإكمال لطفه عما كان أولا بابتداء عرفه، وهو الظاهر بما يفيض
عليك من العطايا والنعماء، والباطن بما يدفع عنك من فنون البلاء وصنوف
الأذى، وقيل الظاهر لقوم فلذلك وجدوه، والباطن عن قوم فلذلك جحدوه،
وقيل: ظاهر للقلوب بحكم البرهان، باطن عن العيون بحق العيان وقيل: الأول
بالهداية والآخر بالرعاية والظاهر بالكفاية والباطن بالعناية، وقيل: الأول
بالتحقيق والآخر بالتوفيق، والظاهر بالتأييد والباطن بالتسديد، وقيل: الأول
بالإسعاد والآخر بالإمداد، والظاهر بالإيجاد والباطن بالإرشاد، وقيل: الأول
بأن عرفك والآخر بأن شرفك، والظاهر بما أسعفك والباطن بما لطفك.
ويحكى عن أبي يزيد أنه قال: إن لم أعرف ما أولى وما أخرى، وما ظاهر
حالي وباطن أمري، فأنا لا أعلم من الأول والآخر والظاهر والباطن.

وقيل: لما قال إبليس: ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ
أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾^(١) أى لآتينهم من بين أيديهم لأشككهم فى أمر
آخرتهم، ومن خلفهم لأزين لهم أحوال الدنيا، وعن أيمانهم لأنسينهم أمر
الآخرة، وعن شمائلهم لأزين الباطل فى أعينهم، قال الله تعالى: «أنا الأول
أحفظ عليهم دينهم، وأنا الآخر أختم لهم بالسعادة، والظاهر أفيض عليهم
النعم، والباطن أسبغ عليهم المنن، وأكفيهم أشغالهم وأصون بالسعادة مالهم
وأصلح أعمالهم وأصدق آمالهم.

وقيل: قال لإبليس: إني سلطتك عليهم عن جهاتهم الأربع، فما سلطتك عليهم من فوقهم ولا من تحتهم، بل أمطر عليهم من فوقهم الرحمة، وأخسف من تحتهم ما اجترحوه من معاصيهم، ذلك جزاء من كان الله تعالى في آزله قبل أن كان لنفسه بلاحق فعله.

فصل: فائدة زائدة في معاني تلك الأسماء:

ويقال: الأول بوجه لك بديا، إذ لولا أنه بدأك بسابق وده لما أخلصت له في عقده وعهده، فأين كنت حيث كان لك؟ ومتى كانت رحمة أبيك وشفقة أم! وذويك وقد قسم لك الإيمان ورضى لك الإسلام ووسمك بالصلاح، فقال عز من قال: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١) جاء في التفسير أنهم أمة محمد ﷺ، أثرك في سابق القدم، وحكم لك بصدق القدم، رباك بفنون النعم، وعصمك عن سجود الصنم، واختارك على جميع الأمم، ورداك برداء الإيمان، وتلقاك بجميل الإحسان، ورقاك إلى درجة الرضوان، وحرسك من الشرك والبدع، وألقى في قلبك حسن الرجاء والطمع، وإن لم يلبسك رداء الوفاء والورع فلم يؤيسك من لطفه بنهاية الفزع، وإن الذي هداك في الابتداء لهو الذي يكفيك في الانتهاء.

يقال: إن العبد يبتهل إلى الله تعالى في الاعتذار والحق سبحانه وتعالى يقول له: «عبدى لو لم أقبل عذرك لما وفقتك للعذر» وإن من فكر في صنوف الضلال، وكثرة طرق المحال، وشدة أغاليط الناس في البدع والأهواء وما تشيع به كل قوم من مختلفى النحل والآراء، ثم فكر في ضعفه ونقصان عقله وكثرة تحيره في الأمور، وشدة جهله وتناقض تدبيره في أحواله وشدة حاجته

إلى الاستعانة بأشكاله في أعماله، ثم رأى خالص يقينه وقوة استبصاره في دينه، ونقاوة توحيده عن غبرة الشرك وصفاء عين عرفانه عن وهج الشك، علم أن ذلك ليس من طاقته ولا بجهده وكده وسعة وجدده، بل بفضل ربه وسابق طوله.

قال الله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^(١) فهو الظاهر بنعمائه، وآثار نعمه عليك متظاهرة والباطن بآلائه وزوائد كرمه لديك متواترة.

فصل: من آداب من عرف تلك الأسماء:

ومن آداب من عرف أن له هذه الأسماء أن لا يؤخر في ظاهره وباطنه وسره وعلنه وقلبه وبدنه ودقه وجله شيئاً من أمره وحكمه، كيف لا وهو منشئ أوائل أمره ومجرى أواخر حكمه، والمتولى لأمر ظاهره والعالم بسرائره وباطنه^(٢).

(١) لقمان: ٢٠.

(٢) لم يذكر المؤلف، رحمة الله عليه، اسمه تعالى: الوالى، المتعالى، ونقول: الوالى: هذا الاسم لم يرد في القرآن، ومعناه هو المالك للأشياء، المستولى عليها المتصرف فيها بمشيئته، ينفذ فيها أمره، ويجرى عليها حكمه. المتعالى: هو العالى الكامل فى العلو والعظمة، المنتهى فى الرفعة والكبرياء فى ذاته، المنزه عن النقائص وصفات الحوادث.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٧٧- البر^(١)

جل جلاله

البر اسم من أسمائه تعالى، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾^(٢) يقال: رجل بر وبار، وامرأة برة وبارة، والبر هو المحسن، وفلان بار بوالديه إذا كان محسنًا إليهما، والبر فى صفات الخلق من تتوالى منه أعمال البر، ومن كان الله سبحانه باراً به عصم عن المخالفات نفسه، وأدام بفنون اللطائف أنسه، طيب فؤاده وحصل مراده ووفق فى طريقة اجتهاده، وجعل التوفيق زاده، وجعل قصده سداده ومبتغاه رشاده، أغناه عن أشكاله بأفضاله وحماه عن مخالفته بيمين إقباله، فهو غنى بلا مال وعزيز بلا أشكال، ملك لا يستظهر بجيش وعدد، وغنى بلا تمول مال وعدد، تشهده فى زى مسكين وهو بر به متعزز مكين.

يحكى عن خليف المقدسى أنه قال: ورد على بعض الفقراء فاعتل بعله شديدة فتغافلت عنه أياماً ثم ذكرت حاله فجئته معتذراً وقلت: قد غفلت عنك فاعذرني، فقال: ولينى من لا ينسانى، فلما مات دخلت بيت الأكفان فرفعت

(١) البر: هو المحسن، وهو الذى من على المریدین بكشف طريقه، وعلى العابدين بفضله وتوفيقه، وقيل: هو الذى من على السائلين بحسن عطائه، وعلى العابدين بجميل جزائه، وقيل: هو الذى لا يقطع الإحسان بسبب العصيان.

(٢) الطور: ٢٨.

كفنًا فوجدته طويلًا فقطعت منه قطعة ودفنته فيه، فرأيت في منامي كأن قائلًا يقول لي: بخلت بقطعة كفن على ولي من أوليائنا، لا حاجة لنا في كفنك، فأصبحت ودخلت بيت الأكفان فوجدت الكفن ملفوفًا في زاوية من زواياه.

ومن آداب من عرف أنه البر أن يكون بارًا بكل أحد لا سيما بأبويه، فإن الخبر ورد عن سيد البشر ﷺ أنه قال: «رضا الرب في رضا الوالدين، وسخط الرب في سخط الوالدين».

يحكى أن موسى، عليه السلام، لما كلمه الله تعالى رأى رجلاً قائماً عند ساق العرش فتعجب من علو مكانه فقال: يا رب، بم بلغ هذا العبد هذا المحل؟ فقال: إنه كان لا يحسد عبداً من عبادي على ما آتيته، وكان باراً بوالديه.

ويقال: إن الحسن بن علي رضي الله عنهما كان لا يأكل مع فاطمة رضي الله عنها فقالت له في ذلك فقال: أخشى أن يسقع بصرك على شيء فأسبقك بأخذه ولا أشعر، فأكون عاقلاً لك، فقالت: كل معي يا بني، وأنت مني في حل.

ويحكي عن أبي يزيد البسطامي أنه قال: كنت في ابتداء أمرى صبياً ولي دون عشر سنين، فكان لا يأخذني النوم بالليل، وكنت أصلي، فأقسمت على والدتي ليلة أن أبيت معها في الفراش وأنام، فلم أرد مخالفتها، فنمت معها، وكانت يدي تحت جنبها فلم أخرجها مخافة أن تتبه، ولم يأخذني النوم فقرأت عشرة آلاف مرة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وعودتها بها، قال: فلم تعلم بيدي هذه ولم أخرجها من تحتها مخافة أن تتبه.

فصل: البر بالشيخ والأساتذة:

واعلم أن بر الأصاغر من التلامذة للشيخ والأساتذة يجب أن يكون أكثر من برهم بوالديهم، فإن الأب يحمى ولده عن آفات الدنيا، والشيخ يحمى تلميذه عن آفات الآخرة، والأب يربى ولده بنعمته والشيخ يربى تلميذه بهمته.

سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمى يقول: سمعت الأستاذ أبا سهل الصعلوكى يقول: من قال لأستاذ: لا، لم يفلح أبداً.

يحكى عن أبى الحسن العلوى أنه قال: كنت تلميذاً لجعفر بن نصير، رحمه الله تعالى، فكنت ليلة عنده، وكنا علقنا طيراً فى التنور فى البيت، وكان قلبى مع ذلك الطير، فقال لى الشيخ جعفر: بت عندنا الليلة فاعتلت بعة، ورجعت إلى البيت، قال: فأخرج الطير من التنور ووضع بين يدى، وكان باب الدار مفتوحاً فدخل كلب فأخذ الطير ومرو، وعثرت الخادم بالجرداب قصبته، وأكلت الخبز بلا إدام، فتغير قلبى واستوحشت، فأصبحت ودخلت على جعفر، فلما وقع بصره قال: من لم يحفظ قلوب المشايخ سلط الله عليه كلباً يؤذيه.

سمعت الشيخ أحمد بن يحيى، وكان كبير الشأن يقول: من حفظ حق أستاذه وشيخه لا يكافأ فى حياة الشيخ، لئلا يسقط تعظيم الشيخ من قلبه، ومن لم يحفظ حرمة شيخه لا يعاقب فى حياة الشيخ، لأن لهم بهم رحمة وشفقة، فتدخلهم الشفقة عليهم، بل يتقم الله سبحانه منهم ويكافئهم بعد موت شيوخهم، ونعوذ بالله من سوء الخاتمة.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٧٨- التواب^(١)

جل جلاله

التواب اسم من أسمائه تعالى، قال الله سبحانه: ﴿وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾^(٢) والتوبة فى اللغة والتوب: هو الرجوع، يقال: تاب يتوب توبًا وتوبة إذا رجع، وتاب وآب وأتاب بمعنى واحد، وكذلك تاب، بالشاء المعجمة ثلاثًا، يقال: تاب اللبن فى الضرع إذا رجع إليه، ومعنى الوصف بأن الله سبحانه تواب أنه يتوب على العبد، أى يعود عليه بالطفاه ويسر التوبة له. قيل: توبة الله على العبد خلقه التوبة له وقبل قبوله لتوبته قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾^(٣) فعلم أنه إذا لم يتب الله على العبد لا يتوب، فإذا ابتداء التوبة وأصلها من الله عز وجل، وكذلك تمامها على الله سبحانه، ونظامها بالله، نظامها فى الحال وتامها فى المال، ولولا أن الله تعالى يتوب على العبد وإلا متى كان للعبد توبة؟ وقوم من أهل الحكمة يقولون: إن العبد

(١) التواب: هو الذى يرجع إلى تيسير أسباب التوبة لعباده مرة بعد أخرى بما ظهر لهم من آياته، ويسوق إليهم من تنبيهاته، ويطلعهم عليه من تخوفاته وتحذيراته، حتى إذا اطلعوا بتعريفه على غوائل الذنوب استشعروا الخوف بتخويفه، فرجعوا إلى التوبة فرجع إليهم فضل الله تعالى بالقبول.

(٢) النصر: ٣.

(٣) التوبة: ١١٨.

يزجره العلم عن المعاصي فيتوب لتكلفه، فربما ينقض توبته ويعيد بطالته، فأما إذا أراد الله سبحانه لعبد خيراً وحكم بصحة توبته كان ذلك آخر عهده بتلك الزلة، فلا ينقض تلك التوبة، وإن من كرم الله سبحانه أن يضيف التوبة على العبد إلى نفسه فالعبد يذنب وهو يتوب عليه وهذا حقيقة الكرم، قال الله سبحانه ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا (٢٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ (١) وقيل: إن الله تعالى أخبر عن سنن من مضى وما عملوا، ثم أخبر عما عاملهم به مكافأة لهم على ما قدموا وأسلموا، قال الله تعالى ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٢) يعنى به صنوف معاصيهم وفنون مخالفتهم، ثم أخبر عما عاملهم به فقال: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا﴾ (٣) فانتظرت هذه الأمة وقالت: ما يعاجلنا به على قبيح ما أسلفنا، فقال تعالى: ﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ أولئك أبلاهم وعذبهم، وهؤلاء تاب عليهم ورحمهم، سنة منه كريمة مضت بتخصيص هذه الأمة، ولهذا أثبت في اللوح المحفوظ: أمة مذنبه ورب غفور. وفي خبر مسند أنه ﷺ دعا لأئمة عشية عرفة واستغفر الله لهم فأوحى الله إليه إني قد غفرت لهم ما بيني وبينهم ولم أغفر لهم ظلم بعضهم لبعض، فزاد في الاستغفار وقال: إنك قادر أن ترضى خصماءهم، فلم يجبه تلك الليلة، فلما

(١) النساء: ٢٧، ٢٨.

(٢) النساء: ٢٦.

(٣) العنكبوت: ٤٠.

كان غداة المزدلفة أوحى الله إليه بالإجابة فابتسم ﷺ وقال: عجبت من فعل إبليس لما أجاب الله تعالى دعائي، صاح بالويل والثبور ووضع التراب على رأسه.

وفى بعض الحكايات أنه لما تاب الله على آدم، عليه السلام، قال فى مناجاته: «إلهى لم عاقبتنى وقد علمت أنى إنما أكلت من الشجرة طمعاً فى الخلود، لأبقى معك، فأوحى الله تعالى إليه: لأنك رأيت الخلود من الشجرة، فأشركت بى فى شرك ولم تشعر، وإن من الكرم أن تتوب على من أذنب إليك كما تاب الله عليك والمشهور من قول القائل:

إذا مرضتُم أتيَناكم نعوذكم

وتذنبون فنأتيكم ونعتذر

يحكى عن أبى عمرو بن علوان أنه قال: كنت فى حادثة سنى مولعاً بشراء الجوارى، فكنت ليلة فى صلاتى أفكر فى بعض أحوال ما مضى لى معهن حتى أخطأت فأنزلت فى صلاتى، قال: فورد كتاب الجنيد على أبى بأن أرسل إلى ابنك أبا عمرو، قال: فأتيت، فلما وقع بصره علىّ، قال: لى أما تستحى تفكر فى مثل تلك الحال وأنت بين يدى الله تعالى، لولا أنى تبت عنك وإلا لبقيت فى ذلك إلى الأبد، لا تصحب إلا من إذا مرضت عادك، وإذا أذنبت تاب عنك.

وكثير من الناس ينهمكون فى غوايتهم ويتهتكون بسوء جهالتهم حتى إذا أشرفت سفينتهم على الغرق تداركهم الحق سبحانه بجميل لطفه فيغفر قبيح أفعالهم ويصلح سوء أحوالهم.

يحكى أن رجلاً كان يتعاطى الفواحش فلم يدع شيئاً إلا فعله، فمرض فلم

يَعِدُهُ جِيرَانُهُ فِدْعًا بَعْضُهُمْ وَقَالَ لَهُ : إِنَّ جِيرَانِي فِي الْمَقْبَرَةِ يَتَأَذُّونَ بِجَوَارِي
فَادْفَنُونِي فِي زَاوِيَةِ بَيْتِي ، فَلَمَّا مَاتَ رُئِيَ فِي الْمَنَامِ عَلَى هَيْئَةٍ حَسَنَةٍ فَقِيلَ لَهُ : مَا
فَعَلَ اللَّهُ بِكَ ؟ فَقَالَ : قَالَ لِي : عَبْدِي ، ضِعْوكَ وَأَعْرِضُوا عَنْكَ ، أَمَا إِنِّي لَا أَضِيعُكَ
وَلَا أَعْرِضُ عَنْكَ بِرَحْمَتِي ، تَابَ اللَّهُ عَلَيْنَا بِفَضْلِهِ وَخَتَمَ لَنَا بِالسَّعَادَةِ بِلَطْفِهِ .

* * *

باب

فى معنى اسمه تعالى

٧٩- المنتقم^(١)

جل جلاله

المنتقم اسم من أسمائه تعالى، ورد به الخبر، والانتقام افتعال من النعمة، يقال: نقم ينقم إذا كره منه الشيء غاية الكراهة، والانتقام غاية العقوبة على الشيء الذى يكرهه، قال الله تعالى: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا﴾^(٢) أى ما كرهوا منهم، وقال تعالى: ﴿هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا﴾^(٣) أى تكرهون، وانتقام الله تعالى عقوبة للعصاة على ما كره منهم، وليس كراهيته ككراهة الخلق من نفور النفس ولحوق المشقة، وإنما معناه ذمه لما كرهه وذم فاعله والحكم بعقوبته، والله تعالى يتقم من عباده بعد طول الإعذار والإنذار وكثرة الإمهال وسابق الحكم، فإذا أبى العبد إلا إصراراً وعتوا وإعراضاً عن موافقته انتقم منه بعد ذلك، قال تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾^(٤) ثم إن الله تعالى قد يغضب فى حق خلقه بما لا يغضب فى حق نفسه، ويتقم لعباده ما لا يتقم لنفسه فى خالص حقه.

(١) المنتقم: هو الذى يقصم ظهور العتاة وينكل بالجنة ويشدد العقاب على الطغاة، وذلك بعد الإعذار والإنذار، وبعد التمكين والإمهال، وهو أشد للانتقام من المعالجة بالعقوبة، فإنه إذا عوجل بالعقوبة لمن يمعن فى المعصية، فلم يستوجب غاية النكال فى العقوبة.

(٢) النحل: ١١٢.

(٣) المائدة: ٥٩.

(٤) البروج: ٨.

وقد حكى أن نبيا من الأنبياء عارضه سبع في طريقه فلطمه النبي فلطم السبع ذلك النبي، صلوات الله على نبينا وعليه، فقال ذلك النبي: إلهي هذا كلبك وأنا نبيك وقد لطمني، فأوحى الله إليه لطمه بلطمة والبادي أظلم.

وحكى أن رجلا نظر في الطواف إلى شخص فأصاب عينه سهم وهتف به هاتف: نظرت فبصر ظاهرك إلى محظور فقلعناه، ولو نظرت بسرك إلى غيرنا لقطعناه.

سمعت الإمام أبا بكر بن فورك، رحمه الله تعالى، يحكى هذه الحكاية وقيل: أوحى الله إلى بعض الأنبياء: احذر أن تلقاني ولا عذر لك، فمن عرف عظمته خشى نقمته، كما أن من عرف كرمه أمل لطفه ونعمه.

ثم إن أكثر انتقام الله تعالى من عباده إنما يكون بتسليط من لا يعرفه عليهم بذاك، وردت الآثار إذا عصاني من يعرفني سلطت عليه من لا يعرفني.

قيل: إن جماعة اجتمعوا على نبي من الأنبياء، فقالوا: ما علامة رضا الله عن الخلق؟ فأوحى الله إليه: قل لهم: إن علامة رضائي عنهم أن أولى أمورهم خيارهم، وعلامة غضبي أن أولى أمورهم شرارهم.

وقيل: إن الله تعالى ينتقم من الظالم بالظالم، يسلط بعضهم على بعض، فانتقامه تعالى على قسمين: معجل ومؤجل، فالعارفون يخشون مفاجآت النعمة وبغئات العقوبات والمعنة.

قالت ابنة الربيع بن خثيم لأبيها: يا أبت، ما لك لا تنام بالليل؟ فقال: إن أباك يخاف البيات.

وقيل: من خاف البيات لم يأخذه السبات، وربما يُظل البلاء قوماً فينبههم الله للاعتذار ويوفقهم للتوبة قبل حلول النعمة، فيكشف عنهم الضر والبأس كما

فعل بقوم يونس، عليه السلام، لما غشيهم العذاب وطلبوا يونس ففقدوه ورجعوا إلى الله عز وجل بصدق الضرورة قبل منهم العذر وكشف عنهم الضر، قال عز من قائل: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ (١).

حكى أن رجلاً من بنى إسرائيل بلغ رتبة الصديقين، فذبح يوماً عجلاً بين يدي أمه فأسقطه الله عن مقامه وسلبه قلبه، فكان يهيم على وجهه يهزأ منه الصبيان، فمر يوماً في هيمانه بفراخ طير قد وقع من العش وقد غاب الطير فرحمهن فردهن إلى العش، فلما عاد الطائر شكر إليه الفراخ فشكر الطائر الله تعالى فرد الله سبحانه إلى ذلك الرجل قلبه وأعاد وقته وبلغه رتبة الأنبياء وجعله نبياً.

ويروى عن أبي الدرداء أنه قال: إن العبد يكون له وقت طيب فيأمر الله جل جلاله جبريل عليه السلام أن يرفع ذلك عن قلبه، فإن صاح العبد إلى الله تعالى بالدعاء والرغبة رده إليه وزاده، وإن لم يبال به لم يصل إلى ذلك أبداً، وكان ذلك منه نقمة، وقد يكون العبد يستجير بربه عقب زلته بلا فصل فتتداركه الرحمة قبل حلول النقمة فيؤويه إلى كشف ستره ويعجل له المغفرة بلطيف برة. يحكى أن بعض الأنبياء سرق له حمار فقال: إلهي نيك سرق حماره، فأطلعني عليه، فأوحى الله إليه أن ذلك الرجل الذي سرق حمارك سألتني أن أستره وأنا لا أريد رده ولا ردك، فخذ مني حماراً آخر حتى لا يفتضح ذلك الرجل، أعاذنا الله من أليم نقمته، وأكرمنا بجميل رحمته بجوده ومنته.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٨٠- العفو^(١)

جل جلاله

العفو اسم من أسمائه تعالى ورد به النص، وهو مبالغة من العافى والعفو له معنيان:

أحدهما: الفضل، ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ﴾^(٢) يعنى ما فضل من أموالهم، ومنه إعفاء اللحية، وعفا مال فلان إذا كثر، فالعفو على هذا الاشتقاق الذى يعطى الكثير ويهب الفضل الجزيل. والمعنى الثانى: العفو بمعنى المحو والإزالة، يقال: عفت الرياح الآثار إذا أزالتها.

فالعفو فى وصفه تعالى على هذا التأويل إزالة آثار الإجرام بجميل المغفرة، فالله سبحانه يعفو عن العباد إجرامهم وذنوبهم فيزيل أحكامها، كما قال تعالى ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾^(٣) قيل: يمحو الذنوب من ديوان الحفظه وينسبها من قلوبهم وقلوب المذنبين.

(١) العفو: هو الذى يمحو السيئات ويتجاوز عن المعاصى، وهو قريب من الغفور ولكنه أبلغ منه، فإن الغفران ينبئ عن الستر، والعفو ينبئ عن المحو، والمحو أبلغ من الستر.

(٢) البقرة: ٢١٩.

(٣) الرعد: ٣٩.

وقال بعضهم: لما كتبت الحفظة على العباد المعاصي قال الله سبحانه: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ لئلا تقطع الملائكة بعصيانك لتجوزهم أن يكون قد عفا عنك.

وفى بعض الحكايات أنه كان شيخ سوء صاحب لهو فمات، فرئى فى المنام، فقيل: ما فعل الله بك؟ فقال: أقامنى وقال لى: لولا أنى أستحى من شيتك لعذبتك.

وروى عن بعض العلماء، وكان كبيراً فى شأنه قال: قلت فى آخر مجلسى يوماً: اللهم اغفر لأقسانا قلباً وأجمدنا عيناً وأقربنا بالمعاصى عهداً، وقال: وكان فى بلدنا محب معروف وقف على حلقتى فقال: أعد هذا الدعاء ثانياً فأنا أقساكم قلباً وأجمدكم عيناً وأقربكم بالمعاصى عهداً، فادع الله لى حتى يتوب على، قال: فرأيت الليلة الثانية فى المنام رب العزة يقول: سرنى حيث أوقعت الصلح بينى وبين عبدى، وقد غفرت لك وله ولأهل مجلسك.

وقيل: إن رجلاً من الصالحين قال يوماً لرجل: والله لا يغفر الله لفلان، قال: فأوحى الله سبحانه إلى نبي ذلك الزمان أن قل لفلان: قد غفرت له وأحببت عمل ذلك الرجل.

وقيل: كان بعبادان رجل مشهور بالخير، وكانت له امرأة صالحة، وكان لهما ابن فاسق لا يدع شيئاً من المعاصى، وكان لا يقبل نصيحتهما، فمرض فلم يعده أبواه، فأرسل إليهما، فقالا له: سحَقاً لك وبُعْداً، فإنك لم ترعَ حق الله تعالى، فقال لأمه: لو كان إليك أمرى ماذا كنت تعملين مكانى؟ فقالت: كنت أتجاوز عنك، فقال لها: إن ربي أرحم منك، فمات فأظهر أبواه السرور بموته وقالوا: إن الله سبحانه قد خلَّصنا منه، ثم قالت والدته للأب: ائذن لى الليلة حتى لا نوقد السراج ونصلى ونبكي على ولدنا إن كان من أهل النار،

ففعلا، فرأت أمه في المنام كأن قائلا يقول لها: إن الله سبحانه قد غفر لولدكما بحسن عزائكما، روى كعب بن عجرة أن رسول الله ﷺ خرج على أصحابه يوما فقال: ما تقولون في رجل قُتل في سبيل الله؟ فقالوا، الله ورسوله أعلم، قال: ذلك في الجنة، قال: فما تقولون في رجل مات فقام رجلان ذوا عدل فقالا: لا نعلم منه إلا خيرا؟ فقالوا: الله ورسوله أعلم، قال: ذلك في الجنة، قال: فما تقولون في رجل مات فقام رجلان ذوا عدل فقالا: لا نعلم فيه خيرا؟ فقالوا: ذلك في النار، قال: بئس ما قلتم، عبد مذنب ورب غفور.

وأما قوله سبحانه: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ ^(١) فقليل: معناه خذ ما صفا من الإخلاص، وقيل: معناه خذ العفو والفضل والمحاسن من الأخلاق، فاعف عمن ظلمك، وأحسن إلى من أساء إليك، وصل من قطعك، وتجاه: عمن يذنب ولا يحسن مكانك، وآت من أثر حرمانك.

ومن عرف أنه سبحانه عفوٌ طلب عفوهُ، ومن طلب عفوهُ تجاوز عن خلقه، فإن الله سبحانه بذلك أدبهم وإليه ندبهم، فقال عز من قائل: ﴿ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ ^(٢) وأن الكريم إذا عفا حفظ قلب المسيء عن الاستيحاش بتذكيره سوء فعله، بل يزيل عنه ذلك الخجل بما يسبل عليه من ثوب العفو ويفيض عليه من ذيول الصفح، كما يحكى عن قيس بن عاصم المنقري أنه عثر مملوك له ويده شيء مشوى على سفود فوقع على ولد له صغير فمات، فقال قيس بن عاصم له: اذهب فأنت حر، يريد بذلك صيانتَه عن استشعار الخجل.

واعلم أن عفو الله تعالى عن العباد ليس مما يستقصى بالعبارات كنه معانيه، وفيما ذكرناه كفاية وبالله التوفيق.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٨١- الرءوف^(١)

جل جلاله

الرءوف: اسم من أسمائه تعالى، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾^(٢) والرأفة شدة الرحمة، يقال: رأف يرأف رأفة، على وزن فعلة، ورأفة على وزن فعالة، ورؤف يرؤف على وزن عظم يعظم، فهو رؤفٌ على وزن فَعْلٌ، ورءوف على وزن فعول أولى لأن فى صفاته على وزن فعول كثير كشكور وغفور، وقد مضى القول فى معنى وصفه بالرحمة فيما تقدم، وذكرنا أن معنى الرحمة فى الحقيقة إرادة النعمة، ثم تسمى النعمة رحمة على المجاز. ورحمة الله تعالى لعباده إرادته الإحسان إليهم، وليس ذلك شرطاً عليه، والله تعالى أرحم بعباده من كل أحد، ورحمته سبحانه فى الدنيا عامة للبر والفاجر، وهى فى الآخرة للمؤمنين خاصة.

وفى بعض الروايات أن رسول الله ﷺ كان فى بعض الأسفار فمر بامرأة

(١) الرءوف: هو المتعطف على المذنبين بالتوبة، وعلى الأولياء بالعصمة، وقيل: هو الذى جاد بلطفه، ومن بتعطفه، وقيل: هو الذى ستر ما رأى من العيوب، ثم عفا عما ستر من الذنوب، وقيل: هو الذى صان أولياءه عن ملاحظة الأشكال، وكفاهم بفضلهم مؤنة الأشغال.

(٢) البقرة: ٢٠٧.

تخبز ومعها صبي لها، فقيل لها: إن رسول الله ﷺ يمر، فجاءته وقالت: يا رسول الله، بلغني أنك قلت: إن الله سبحانه أرحم بعباده من الأم الشفيقة بولدها، أفهو كما قيل لي؟ فقال: نعم، فقالت: إن الأم لا تلقى ولدها في هذا التنور، فبكى رسول الله ﷺ وقال: إن الله لا يعذب إلا من أنف أن يقول لا إله إلا الله، ومن رحمته سبحانه بعباده أن يصونهم عن موجبات عقوبته، فإن عصمته عن الزلة أبلغ في باب الرحمة من غفران المعصية، وربما يرحم عباده بما يكون في الظاهر مشقة وشدة، وهو في الحقيقة نعمة ورحمة.

وقد روى في بعض الأخبار أن العبد يدعو الله تعالى فيقول الله سبحانه: يا جبريل، قد قضيت حاجة عبي، وقد أجبت دعاءه، ولكن احبس عنه حاجته فإنني أحب أن أسمع صوته، وكم من عبد يرحمه الخلق لما به من الضر والفاقة وسوء الحالة، وهو في الحقيقة في غاية الرحمة تغبطه الملائكة في حالته، والناس يرقون له لظاهر محته.

ويحكي عن بعضهم أنه قال: مات فقير فكنت أغسله، فرأيت في عنقه بين الجلد واللحم طوبى لك يا غريب، وكم من عبد يظهر عليه اليوم آثار زلته وهو في سابق علمه بل رحمته وحكمه من خواص عباده.

يحكى عن بعضهم أنه قال: كان في جيرانى إنسان شرير فمات فرفعت جنازته فتنحيت عن الطريق لئلا أحتاج إلى الصلاة عليه فرؤى في المنام على حالة حسنة، وكان اسم هذا العبد أيوب، فقال له هذه الرائي: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لي وقال لي: قل لأيوب: ﴿لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ (١).

وفى بعض الكتب أن نيا من الأنبياء شكى إلى الله الجوع والعري والقمل فأوحى الله تعالى إليه: ما تعرف ما فعلت بك، سددت عنك باب الشكر وفتحت عليك الصبر، ومن رحمته بعباده أن يصونهم عن ملاحظة الأغيار والأطلال، ورفع الحوائج إلى الأمثال والأشكال بصدق الرجوع إلى الملك الجبار، وحسن الاستغناء به فى جميع الأحوال.

وقد حكى عن بعضهم أنه قيل له: سل حاجتك فقال: من وضع قدمه على بساط المعرفة لا يحسن أن يكون لغير الله عليه منة.

وقال رجل لواحد منهم: ألك حاجة؟ فقال: لا حاجة لى إلى من لا يعلم حاجتى.

وقيل لممشاد الدينورى: ألا تجيء معنا إلى باب السلطان، فإن الشيوخ مجتمعون هناك ليسعوا فى شأن فلان، فقال: وما الذى يمنعكم عن باب الله تعالى، إنما يحضر الموتى باب الموتى، ونحن نحضر باب الملك الجبار، وأن الله تعالى ربما يدنى العبد من المحنة ثم يمن عليه بعد يأسه، بفتح باب الرحمة» قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ (١) وإذا كانت الحسنى بعد اليأس كانت أوجب للسرور والاستئناس.

يحكى عن بعض الصالحين أنه قال: رأيت بعضهم فى المنام فقلت له: ما فعل الله بك؟ قال: وزنت حسناتى وسيئاتى فرجحت سيئاتى على حسناتى، فجاءت صرة من السماء وسقطت فى كفة الحسنات فرجحت، فحلت الصرة فإذا فيها كف تراب ألقىته فى قبر مسلم.

هكذا تحيط بالعبد جهات البلاء فتكشف عنه بأدنى حسنة وأقل طاعة،

فضلا منه سبحانه ورحمة.

باب^(١)

فى معنى اسمه تعالى

٨٢- ذى الجلال والإكرام^(٢)

جل جلاله

مضى الكلام فى معنى جل جلاله فيما تقدم وأنه بمعنى استحقاقه الرفعة وصفات تعالى، ومن عرف جلاله تذل وتواضع له.

جاء فى بعض الروايات أن لله ملائكة مذ خلقهم لا يفترون عن البكاء ولا تقطر من دموعهم قطرة إلا ويخلق الله تعالى منها ملكا لا يرفعون لنا رءوسهم إلى يوم القيامة من هيبة الله سبحانه، فإذا كان يوم القيامة يقولون: ما عبدناك حق عبادتك.

وقيل: إن من جملة حملة العرش ملائكة صورتهم كصورة العجل فمذ عبد بنو إسرائيل العجل وضعوا أيديهم على وجوههم حياء من الله تعالى.

وقيل: الإجلال أن ترى ما دونه بعين الإقلال.

يحكى عن ابن الجلا أنه قال: كنت راكبا جملا مرة فقلت: جل الله،

(١) لم يذكر المؤلف اسمه تعالى: مالك الملك، الذى هو قبل «ذى الجلال والإكرام» و معنى مالك الملك: هو الذى ينفذ مشيئته فى مملكته كيف يشاء، وكما شاء، إيجابا وإعدامًا، وإبقاء وإفناء.

(٢) ذو الجلال والإكرام: هو الذى لا جلال ولا كمال إلا وهو له، ولا كرامة ولا مكرومة إلا وهى صادرة منه، فالجلال له فى ذاته، والكرامة فائضة منه على خلقه، وفنون إكرامه خلقه لا تكاد تنحصر ولا تنتهى، وعليه دل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ (الإسراء: ٧٠).

فسمعت الجمل يقول بلسان فصيح: جل الله، وليس جلاله بأنصار يعينونه ولا بأشكال ينصرونه ولا برسوم وأطلال وأجلال وأفعال، ولا سلف ولا خلف ولا نسب أو سبب أو استظهار بنشب، وإنما جلاله وكبرياؤه وعلوه وبهاؤه كونه بالوصف الذي يحق له العز.

وأما الإكرام فقريب من معنى الإنعام، إلا أنه أخص لأنه ينعم على من لا يقال أكرمه، ولكن لا يكرم إلا من يقال: أنعم عليه، وإكرامه للعبد يكون في الدنيا معجلاً وفي الآخرة مؤجلاً، فقد يربي عبداً برحمته ويتولى جميع أمره بفضله ومنته من أول أمره إلى آخر عمره، أما ترى كيف أكرم موسى عليه السلام حيث سلمته إليه أمه كيف رباه في حجر عدوه، وكيف صرف عنه كيدته؟ أسلمته إلى البحر متوكلة على الله بالغداة فرده إليها قبل الظهر.

جاء في الروايات أن فرعون قتل في ذلك اليوم سبعين ألف صبي، وموسى في حجره يريه.

وهكذا قالت أيضاً أم مريم: ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١) فلما وضعتها أنثى خجلت لأن الأنثى لا تصلح لخدمة المسجد فتقبلها ربها بقبول حسن، وبلغها المقام الذي بلغها حتى وقع الغلط لجماعة من الناس لا يحصون في أمرها حتى قالوا ما قالوا.

نكتة: إذا سلم إليه ولده فرباه في حجر عدوه وصرف عنه كيدته، فمن سلم إليه قلبه حفظه، كما في الخبر: «إن قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» أي: بين نعمتين من نعمه، ترى أنه يضيعه ولا يحفظه، حاش لله.

نكتة أخرى: من سلم إليه ولده وجعله لخدمة المسجد لم يرد به بنقص

الأنوثية، ترى أن من سلم قلبه إلى صحبة الملك يردّه بنقص زلة البشرية أنه لا يفعل ذلك.

وقد روى في بعض القصص أن العبد إذا هم بالمعصية يقول الله تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾^(١) فإذا عمل المعصية يقول الله تعالى: ﴿تُوبُوا إِلَى اللَّهِ﴾^(٢) فإذا أصر يقول الله تعالى: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾^(٣).

بئس البديل من الله لأن ربنا عزيز لم يزل، وغيره ذليل لم يكن، وإذا كان الحق تعالى ينعم والعبد يشكر غيره، ويرزق والعبد يخدم غيره، وهو يعطى والعبد يسأل غيره، فقد أخطأ طريق الرشد وسلك سوء الطريق.

يحكى أن رجلاً أتى الحجاج يسأله حاجة فوجد الحجاج في الصلاة فقال في نفسه: كيف أسأل من هو محتاج مثلي، بل أسأل من ربي حاجتي، فأنصرف، فلما فرغ الحجاج من صلاته دعا بالرجل فقضى له حاجته وأمر له بعشرة آلاف درهم وقال له: أعطاك من سألته وأنا ساجد.

(٢) النور: ٣١.

(١) الزمر: ٥٤.

(٣) الكهف: ٥٠.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٨٣، ٨٤ - المقسط^(١) الجامع^(٢)

جل جلاله

هما اسمان من أسمائه تعالى، فأما المقسط فهو بمعنى العادل، وأما القاسط فهو بمعنى الجائر، يقال: قسط إذا جار، وأقسط إذا عدل، ومعنى العادل فى وصفه أن أفعاله حسنة جميلة، والفعل الحسن ما للفاعل أن يفعله، وأما الجامع فى وصفه تعالى فىكون بمعنى الجائر لهم يوم القيامة للثواب والعقاب، فىجمع لحومهم المتفرقة وجلودهم المتمزقة وعظامهم النخرة، ويكون الجامع اليوم لأجزاءهم وأوصالهم، ركبهم على ما أراد من التركيب ورتب أحوالهم على ما شاء من الترتيب، قال الله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾^(٣) شد أوصالهم وربط أجزاءهم ببعضها ببعض، فمن عظم

(١) المقسط: هو الذى يتصف للمظلوم من الظالم، وكماله فى أن يضيف إلى إرضاء المظلوم إرضاء الظالم، وذلك غاية العدل والإنصاف، ولا يقدر عليه إلا الله تعالى، فهو العادل فى حكمه.
(٢) الجامع: هو الذى جمع الأجزاء وألفها وركبها تأليفاً وتركيباً مخصوصاً، وهو الذى جمع بين قلوب الأحباب، وهو الذى يجمع أجزاء الخلق عند الحشر والنشر بعد تفرقها، ويجمع بين الجسد والروح بعد الانفصال بالموت، وهو الجامع للخلق يوم القيامة، وهو الجامع بين الظالم والمظلوم، وقيل: هو الذى جمع قلوب أوليائه إلى شهود عظمتهم، وصانهم عن ملاحظة الأغيار برحمته.

(١) الإنسان: ٢٨.

الغالب عليه اليبوسة ولحم كسائه الغالب عليه اللين والرطوبة ومنح بين العظم الغالب عليه اللين والرخاوة، فسبحان من جمع بين هذه الأشياء المختلفة، وانظر إلى التئام كل نوع وكل جنس، كيف جمع بين الأشياء المختلفة في الطعم واللون والرائحة، كالرمان مثلاً انظر إلى قشره في لونه وشكله وطعمه، وما قال أهل الطب فيه، وإن لم تكن له حقيقة في القول بطبعه، ولكن على ما أجرى به العادة في الآثار التي يخلقها الله سبحانه عقيب أكله واستعماله في الطبع وغيره، ثم انظر شكل حبه ولونه وطعمه ثم ما بين الحب من عجمه، ثم ما بين الحباب من رقيق قشره، ثم هكذا القول في الأترج، من قشره ولحمه وحماضه وحبه وسائر الثمار، وجميع أصناف المخلوقات والحيوانات من الجمادات، كيف جمع هذه الأعراض المختلفة وهذه الجواهر المتجانسة، ومن صرف قلبه إلى الاعتبار بما توعد به عباده من أحوال يوم القيامة وصنوف أهوالها تحقق بديع قدرته وظاهر حكمته، وتنبه للانزجار عن أليم مساخطه.

ومما روى في أوصاف يوم القيامة أنه يوقف شيخ للحساب فيقول الله له: يا شيخ، ما أنصفت، غذوتك بالنعم صغيراً، فلما كبرت عصيتني، أما إني لا أكون لك كما كنت لنفسك، اذهب فقد غفرت لك ما كان منك.

وإنه ليؤتى بالشاب كثير الذنوب، فإذا وقف تضعضعت أركانه واصطكت ركبته فيقول الرب جل جلاله: أما استحييت مني؟ أما راقبتني؟ أما خشيت نعمتي؟ أما علمت أني مطلع عليك؟ خذوه إلى أمه الهاوية.

وفي خبر أن الوحوش والبهائم تحشر يوم القيامة فتسجد لله سجدة فتقول الملائكة: ليس هذا يوم سجود، هذا يوم الثواب والعقاب، فتقول البهائم: هذا منا سجود شكر حيث لم يجعلنا الله من بنى آدم.

ويقال: إن الملائكة تقول للبهائم: لم يحشركم الله جل جلاله لثواب ولا لعقاب وإنما حشركم لتشهدوا فضائح بني آدم.

وقيل: لو أن رجلا له ثواب سبعين نبيًا وله خصم بنصف دائق، لا يدخل الجنة حتى يرضى خصمه.

وقيل: إن الدائق من الفضة يؤخذ به يوم القيامة سبعمئة صلاة مقبولة فتعطى إلى الخصم.

وفى خبر مسند عن النبي ﷺ: «لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار، ما نفعمكم ذلك إلا بورع صادق».

وقيل: كما يرجو الظالم رحمة الله فإن المظلوم أيضًا يرجو رحمة الله سبحانه، فإذا أخذ حقه من الظالم فذلك برحمة منه، ولو لم يأخذ للمظلوم حقا من الظالم لما رحم المظلوم.

وروى عن ابن مسعود أنه قال: يؤخذ بيد العبد يوم القيامة على رءوس الأشهاد فينادى مناد: ألا من له قبل هذا حق فليأخذه.

وقيل: لا يكون شيء أشد على أهل القيامة من أن يرى من يعرفه مخافة أن يدعى عليه شيئاً^(١).

فصل: لا راحة لمؤمن دون لقاء الله تعالى:

وقد يجمع اليوم قلب وليه إلى شهود تقديره حتى يتخلص عن أسباب التفرقة فيطيب عيشه، إذ لا راحة للمؤمن دون لقاء الله تعالى فلا يرى الوسائط ولا ينظر إلى الحادثات إلا بعين التقدير، إن كانت نعمة علم أن الله سبحانه

(١) ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ

شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧)﴾ (عبس).

منتجها، وإن كانت شدة علم أن الله تعالى هو الكاشف لها ومزيحها، وأنشد بعضهم:

فلا ألبس النعمى وغيرك ملبسى

ولا أقبل الدنيا وغيرك واهب

يحكى عن بعضهم أنه قال لبعض أصحابه: اتنى بياقلا فأتاه به، فكان بين يديه سنور مهزول، قال: فألقى إليه شيئاً من ذلك فلم يأكل، فلما طرح القشور مضى السنور وأكله، فقال فى نفسه: ما أخسه، لم يأكل بالعز وقد أعطيته ثم ذهب يلتقط من القمامات، قال: فغفا غفوة، فرأى السنور فيما يرى النائم على صورة حسنة قال: لِمَ لم تأكل بالعز وأكلت بالذل؟ قال: فصاح فى وجهه وقال: أمرنا أن لا نأخذ بالواسطة.

* * *

باب^(١)

فى معنى اسميه تعالى

٨٥، ٨٦- المغنى^(٢) المانع^(٣)

جل جلاله

المغنى معطى الغنى لعباده، ويكون بمعنى معطى الكفاية، والغنا هو الكفاية، والله تعالى مغنى عباده بعضهم عن بعض، على الحقيقة، لأن الحوائج لا تكون على الحقيقة، إلا إلى الله سبحانه، فإن المخلوق لا يكون له إلى مخلوق اشتداد حاجة، ولهذا قيل: تعلق الخلق بالخلق كتعلق المسجون بالمسجون.

قيل: من أشار إلى الله ثم رجع عند حوائجه إلى غير الله ابتلاه الله سبحانه بالحاجة إلى الخلق ثم ينزع الرحمة من قلوبهم، ومن شهد محل افتقاره إلى الله سبحانه فرجع إليه بحسن العرفان أغناه من حيث لا يحتسب، وأعطاه من حيث لا يرتقب.

(١) لم يذكر المؤلف، رحمه الله، اسمه تعالى: الغنى، وهو قبل المغنى، ومعناه: الذى لا يحتاج إلى أحد، المتعالى فوق عباده، يرزقهم بالغنى، وهو الغنى عن عبادتهم وطاعتهم، المتفضل عليهم بإحسانه، فلا يزيد فى ملكه العابدون، ولا ينقص من ملكه الكافرون.

(٢) المغنى: هو الذى يغنى من يشاء من عباده، فمنهم من يغنيه بالمال، ومنهم من يغنيه بالذرية، ومنهم من يغنيه بالطاعة والورع، فهو سبحانه الذى يستغنى به العباد.

(٣) المانع: هو الذى يرد أسباب الهلاك والنقصان فى الأديان والأبدان بما يخلقه من الأسباب المعدة للحفظ، وهو الذى إذا منع فلا معطى لما منع.

وإغناء الله تعالى لعباده على قسمين: منهم من يغنيه بتنمية أمواله، ومنهم من يغنيه بتصفية أحواله، وهذا هو الغنى الحقيقي.

سمعت بعض المشايخ ببغداد قال: جاء رجل ببغداد إلى الجنيد فعرض عليه نفسه وماله وسأله أن يياسطه فيما يسئح له من حوائجه، فقال له: لعلك تحتاج إلى ما معك، فقال: لا، فإنى رجل موسر، ولى صامت وعقار وضياع، فقال: أتريد غيره وتستزيده إلى ما معك؟ فقال: نعم، فأخرج خرقة فيها كسوة فحلها وناولها إياه، وقال له: أضفها إلى ما معك، فإنى لست أحتاج إليها وأنت تحتاج إلى الزيادة، وصاحب الحال أبدا يجود على صاحب المال، وصاحب المال عيال على صاحب الحال، وصاحب المال يشفق وصاحب الحال ينفق ويتخلق مع الخلق بالهمة، والخلق إلى همة صاحب الحال أحوج منهم إلى نعمة صاحب المال.

يحكى أن أبا العباس الفقيه التبان، وكان موسراً عاد أبا بشر الخياط، وكان شيخاً كبيراً فقال: إن لى ثوباً عرضته على كثير من الخياطين، وأردت أن يقطفوا لى منه ثوباً لنفسى فقالوا: لا يتم لك منه ثوب، فقد ر أنت لعله يجىء ببركتك منه ثوب واسع، فقد ر أبو بشر فوجده لا يجىء منه ثوب واسع كما أراد، فقال: يجىء إن شاء الله تعالى كما تريد، وحمل الثوب إلى حانوته واشترى من ماله قطعة توافق ذلك الثوب وخاطه كما أراد وحمله إليه فسر به أبو العباس التبان، فقيل لأبى بشر فى ذلك: إن جود الفقير مع الغنى أتم من جود الغنى مع الفقير.

وأما المانع فى وصفه جل جلاله فىكون بمعنى منع البلاء عن أوليائه ويكون بمعنى منع العطاء عمن شاء من أوليائه وأعدائه، فإذا منع البلاء عن أوليائه كان

ذلك لطفا جميلا، وإذا منع العطاء عن أوليائه كان ذلك أيضا فضلا جزيلا، وإذا لم يمنع الخير عن أعدائه كان ذلك في الحال احتجاجا عليهم واستدراجا، وإذا منعهم الخير في الآخرة كان عقوبة وإذلالا.

فصل: لا يقع في ملكه تعالى إلا ما أراده جل جلاله:

حكى أن موسى، عليه السلام قال في مناجاته: إلهي إني جائع، فأوحى الله إليه إني لأعلم ذلك يا موسى، قال: فأطعمني، قال: حتى أريد.

ويحكى عن ابن المنكدر أنه قال: قلت ليلة في الطواف: اللهم اعصمني، وأقسمت على الله طويلا، فرأيت في المنام كأن قائلا يقول لي: أنت الذي قلت: اعصمني، فقلت: نعم، فقال: إنه لا يفعل، فقلت: لم؟ فقال: لأنه يريد أن يعصى حتى يغفر، وربما يكون في منعه لبعض عبادته منع قلبه عما يضره بأن لا يخلق له إرادة ذلك، فيكون رفقا به، قال الله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ (١) وأنه سبحانه يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولكنه لا يحمي قلب أحد عن المخالفات إلا وهو من خواص أوليائه، وقد يمنع التمني والشهوات من نفوس العوام ويمنع الإرادات والاختيارات عن قلوب الخواص، ويمنع الشبهة عن القلوب والبدع عن العقائد والمخالفات في الأوقات والزلل عن النفوس من أجل النعم التي يخصص بها عباده المقربين ويكرم به أوليائه المتخيين جعلنا الله من جملتهم وحشرنا في زميرتهم.

باب

فى معنى اسميه تعالى

٨٧، ٨٨- الضار^(١) النافع^(٢)

جل جلاله

ورد الخبر بهذين الاسمين، وفى معناهما إشارة إلى التوحيد، وهو أنه لا يحدث شىء فى ملكه إلا بإيجاده وحكمه وقضائه وإرادته ومشئته وتكوينه، قال الله سبحانه: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾^(٣) ثم أخبر عن بيانه فقال سبحانه: ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ ليعلم العالمون أن له أن يتصرف فى ملكه بموجب إرادته، فلا يلحق أحد آخر إلا نفع ولا خير ولا شر ولا سرور ولا حزن إلا من قبله جل جلاله، فإن تك نعمة فهو النافع والدافع، وإن تك محنة فهو الضار القامع الحابس المانع، ومن استسلم لحكمه عاش فى راحة، ومن نافر اختياره وقع فى كل آفة.

يقال: أول ما كتب الله جل جلاله فى اللوح المحفوظ: أنا الله لا إله إلا

(١) الضار: هو الذى يضر الكافرين بما سبق لهم من قديم عداوته، وهو الذى يضر العاصين بحرمانه، وهو الذى يقدر الضرر لمن أراد وكيف شاء.

(٢) النافع: هو الذى ينفع الأبرار بما تحقق لهم من كريم رعايته، وهو الذى ينفع الطائعين بتوفيقه وإحسانه، وهو الذى ينفع المؤمنين برحمته يوم القيامة حيث لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

(٣) التوبة: ٥١.

أنا، من لم يستسلم لقضائي، ولم يصبر على بلائي، ولم يشكر نعمائي فليطلب ربا سوائى.

وقيل: ناجى داود عليه السلام ربه جل جلاله فقال: إلهى، من شر الناس؟ فقال عز من قائل: من استخارنى فى أمر، فإذا خرت له اتهمنى ولم يرض بحكمى.

وقيل: من لم يرض بالقضاء فليس لحمقه دواء.

وقال الواسطى: الطينة^(١) إذا نازعت الربوبية أظهرت رعونتها.

وفى خبر مسند: إياكم ولو فإن لو من أقوال المنافقين، فإذا عرف العبد توحيد مولاه فى الإيجاد وتفرد فى الاختراع فوض الأمور إليه وعاش فى راحة من الخلق، والخلق فى راحة منه، فبذل النصيحة من نفسه ولم يستشعر الغش والخيانة لغيره.

وقد روى عن النبى ﷺ أنه قال: «الدين النصيحة».

يحكى عن أيوب السخثياني أنه كان يجرى إلى السوق فرأى رجلا اشترى من غلام شيئا فقال: بكم باعك هذا؟ فقال: بكذا، فقال: ارجع فإن عليك غبنا إن هذا لا يساوى هذا الثمن، ثم قال لغلامه على وجه العتاب: أتخدع الرجل؟ رد عليه الفضل.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: يقول الله تعالى: «اطلبوا الفضل عند الرحماء من عبادى تعيشوا فى أكنافهم، فإنى جعلت فيهم رحمتى، ولا تطلبوها من القاسية قلوبهم، فإن فيهم غضبى» وأن رحمة الله تعالى أتم من رحمة بعضهم لبعض.

فمن عرف ذلك علم أنه سبحانه يحب من عباده من يرحم خلقه، ولا

(١) يقصد ابن آدم إذ أصله من طين.

يرحم العبد إلا إذا رحمه الحق قال الله تعالى لنبىه ﷺ ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لَنتَ لَهُمْ﴾ (١)، ويروى عن ابن أبى أوفى أنه قال: خرجت أريد رسول الله ﷺ فإذا أبو بكر وعمر رضوانهما قاعدان وصبى صغير يبكى فقال النبى ﷺ: «ضم إليك الصبى يا عمر» فضم عمر الصبى إلى نفسه، فإذا بامرأة كاشفة عن رأسها تولول، وتقول: يا بنيها، فقال رسول الله ﷺ: «الحق المرأة فإنها أم الصبى» فأخذت المرأة ولدها وضمته إلى صدرها، والصبى يبكى فى حجرها، فلما التفتت رأت النبى ﷺ فقالت: واحزناها، إنى لأرى رسول الله ﷺ رآنى وأنا كاشفة عن رأسى، فقال رسول الله ﷺ: «أترون هذه رحيمة بولدها؟» فقالوا: بلى، يا رسول الله، كفى بهذه رحمة، فقال: «والذى نفسى بيده لله أرحم بالمؤمنين من هذه بولدها».

وقال رسول الله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن».

حكى أن الحسن البصرى سُرِق له إزار فقعد يبكى، فقيل له فى ذلك فقال: إنما أبكى لأن مسلما تلحقه غداً عقوبة من أجلى، ثم قال: اللهم إن كنت تغفر لأحد ذنباً فاغفر لسارق إزارى ذنبه.

ويحكى أن معروفا الكرخى كان قاعداً على شاطئ الدجلة، وكان هناك جماعة من الشطار يشربون الخمر ويضربون بالأوتار، فقيل له: أما ترى جراءة هؤلاء على الله سبحانه وتعالى، ادع الله عليهم لعل الله يخلص المسلمين من شرهم فقال: اللهم كما فرحت هؤلاء فى الدنيا ففرحهم فى الآخرة، فقالوا: سألناك أن تدعو عليهم لا أن تدعو لهم، فقال: إذا فرحهم فى الآخرة تاب عليهم فلم يضروكم.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٨٩- النور^(١)

جل جلاله

النور من أسمائه جل وعلا، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ﴾^(٢) قيل: فى التفسير معناه نور السماوات والأرض، وقيل: معناه
الهادى لأهل السماوات والأرض، وقيل: سمى النور لأن منه النور، والعرب
تسمى من منه الشئ باسم ذلك الشئ كتسميتهم المقبل والمدبر بالإقبال
وبالإدبار، قال الشاعر^(٣):

ترتع ما رتعت حتى إذا اذكرت

فإنما هى إقبال وإدبار

أى ذات إقبال وإدبار.

فإذا كان بمعنى النور فإنما هو منور الآفاق بالنجوم والأنوار، ومنور القلوب

(١) النور: هو الذى نور قلوب الصادقين بتوحيده ونور أسرار المحبين بتأييده، وقيل هو الذى
حسنّ الأبرار بالتصوير، والأسرار بالتنوير، وقيل: هو الذى أحيا قلوب العارفين بنور
معرفة، وأحيا نفوس العابدين بنور عبادته، وقيل: وهو الذى يهدى القلوب إلى إثارة الحق
واصطفائه، ويهدى الأسرار إلى مناجاته واجتنبائه.

(٢) النور: ٣٥.

(٣) هى الخنساء الشاعرة ترثى أخاها صخرًا فى الجاهلية وتشبه نفسها فى البيت ببقرة فقدت
ولدها.

بفنون الدلائل وصنوف الحجج والملاطفات، ومنور الأبدان بآثار العبادات، فالطاعات زينة النفوس والأشباح، والمعارف زينة القلوب والأرواح، والتأييد بالموافقات نور الظواهر، والتوحيد بالمواصلات نور السرائر، وأن الله سبحانه يزيد قلب العبد نوراً على نور يؤيده بنور البرهان ثم يمدّه بحسن البيان، قال الله سبحانه ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾^(١)، وقد يهدي القلوب إلى محاسن الأخلاق لتؤثر الحق وتصطفيه، وتترك الباطل وتدع ما يستدعيه.

وفى بعض الأخبار أن الله تعالى يحب حسن الأخلاق ويكره سفاسفها^(٢)، فمن معالى الأخلاق التحرز عن رق الأشياء واستصغار قدر الدنيا والجود بها على كل أحد، وأن الله سبحانه يحب كل جواد سخي.

وفى بعض القصص أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام: لا تقتل السامري^(٣) فإنه سخي.

يحكى أن عبد الله بن عباس كان والى البصرة من قبل على رضي الله عنه فأتاه قراء بالبصرة وقالوا له: إن رجلاً ههنا صالحاً مشغلاً بالعبادة، وله بنت، وقد زوجها من رجل وليس له ما يجهزها به، فأدخلهم داره وأخرج ست بدارات دراهم وقال: احملوها إليه، وحمل هو واحدة، ومضوا إلى دار الرجل ووضعوها، فلما انصرفوا قال لهم: ما عملنا جميلاً، شغلناه عن العبادة، انصرفوا بنا نتولى ذلك الشغل، فليس للدنيا من الخطر ما يشغل به عابد عن عبادته تعالى، ولا فينا أيضاً من يترفع عن القيام بأمر مسلم، ومضى وقام يتولى ذلك الأمر بنفسه.

(١) النور: ٣٥.

(٢) السفيّاف: كل ردئ حقير.

(٣) الذي اتخذ العجل إلهاً ليعبده بنو إسرائيل.

وقيل: السخاء أن تجود على من لا يعرفك، والسؤدد أن تنصف من لا ينصفك، وفى معناه أنشد.

بث النوال ولا يمنعك قلتـــــــــــــــــه
فكل ما سد فقراً فهو محمود
إن الكريم ليخفى عنك عسرتـــــــــه
حتى تراه غنياً وهو مجهود
وللبخيل على أمواله علل
زرق العيون^(١) عليها أوجه سود

وفى بعض الحكايات أن عبد الله بن العباس خرج فى بعض أسفاره فتزل ليلاً على حى من العرب فاستضاف شيخاً فأنزله ورحب به، وكان فقيراً، فعمد إلى شاة له فذبحها، فقالت امرأته: نموت إذاً من الجوع، فقال الأعرابى: الموت خير من اللوم، فلما أصبح عبد الله بن العباس قال لغلامه: إيش معك؟ فقال: خمسمائة دينار، فقال: ضعها عنده، فقال يكفيه ضعف قيمة الشاة، قال: إليك عنى، فإنه إن لم يكن يعرفنى، فأنا أعرف نفسى، إن الرجل جاد علينا بجميع ماله ونحن جدنا عليه ببعض دنيانا.

(١) إذ إن أهل النار تزرق عيونهم فيها.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٩٠- الهادى^(١)

جل جلاله

ومن أسمائه سبحانه الهادى، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^(٢) وغير ذلك كثير، والهداية فى اللغة الإمالة، والهدية تسمى هدية لأنها تمال من ملك إلى ملك، والهدى يسمى هدياً لأنه حيوان يساق إلى بقعة مخصوصة، وأهديت المرأة إلى بيت زوجها من ذلك، فالهداية إسالة القلب إلى الحق.

قال الجنيد فى معنى قوله تعالى ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ مل بقلوبنا إليك وأقم هممنا بين يديك وكن دليلنا منك عليك.

وقيل: أصله التقديم، والعرب تسمى العنق: الهادى لتقديمه على البدن، فالهادى فى وصفه بمعنى المقدم لأهل الخير إلى الرتبة التى يستحقونها، والذى يميل القلوب إلى الحق عن الباطل، قال الله سبحانه: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ﴾^(٣)

(١) الهادى: هو الذى يهدى القلوب إلى معرفته، والنفوس إلى طاعته، وقيل: هو الذى يهدى المذنبين إلى التوبة، والعارفين إلى حقائق القربة، وقيل: الهادى الذى يشغل القلوب بالصدق مع الحق، والأجساد بالخلق مع الخلق.

(٢) يونس: ٢٥.

(٣) يونس: ٩.

وكما يهديهم إلى نفسه بحسن التعريف يهديهم إلى محاسن الأخلاق ومعالي الأمور بحسن التشريف، قال الله سبحانه: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾^(١) يكرم قومًا لما يلهمهم من جميل الأخلاق، ويصرف قلوبهم إلى ابتغاء ما فيه رضاه، ويهديهم إلى استصغار قدر الدنيا واستحقار كرائمها حتى لا يسترقيم ذل الأطماع ولا تستعبدتهم أخطار المستحقرات، فلا يتدنسون بالركوع إلى كل خسيصة، ولا يتلبسون بتعاطي كل نعمة ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢) وحكايات الأسخياء في ذات الله أعلى منهم رتبة.

يحكى عن قيس بن سعد بن عبادة أنه مرض وقتًا فلم يجد في عواده كثرة، فسأل عن ذلك فقالوا له: إنهم يستحيون عن عيادتك لأن لك عليهم ديونًا، فقال: لا خير في مال يحول بيننا وبين إخواننا، نادوا في البلد أنه من كان لي عليه شيء فقد وهبناه، فلما أصبح كُسرت عتبة بابه من كثرة عواده.

وقيل: كان بينه وبين رجل عداوة فأراد ذلك الرجل أن يماكره، فمضى إلى الناس فقال: إن قيسا يدعوكم، فحضر بابه خلق كثير، فقال: ما بال الناس، فقيل له: إنك دعوتهم، ولم يكن عنده في الوقت مال حاضر، وكان له على الناس ديون، فأخرج الصكوك على الناس بعشرين ألف دينار ففرقها على من حضر منهم وقال: إذا خرج العطا فخذوا هذا من الناس واعذروني، إذ ليس في يدي ما أبركم بالنقد.

وأن الهداية إلى حسن الخلق باب الهداية إلى اعتقاد الحق، لأن الدين شيئان: صدق مع الحق، وخُلُق مع الخلق، ثم منازل الناس في الخلق

(١) الشمس: ٧، ٨.

(٢) الحشر: ٩.

متفاوتة، فمن وضع تقاصر أمره، ومن كبير تنهى قدره، ولهذا قال بعضهم: حسن الخلق أن لا يبقى أثر للكون.

وقيل: احتمال المكروه بحسن المداراة، وقيل: هو بسط الوجه وكف الأذى، وقيل: هو ترك الخيانة في حال النعمة ورفض الشكاية في حال المحنة.

روى عن النبي ﷺ أنه قال: «طوبى لمن بات حاجا، وأصبح غازيا» قالوا: من هو يا رسول الله؟ قال: «من كثرت عياله وضائق يده وحسن خلقه معهم، يدخل ضاحكا ويخرج ضاحكا، أنا منهم وهم منى، وهم الحاجون الغازون في سبيل الله».

وقال الفضيل بن عياض: لأن يصحبني رجل فاجر حسن الخلق أحب إلي من أن يصحبني عابد سيئ الخلق.

وقال رسول الله ﷺ: «الخلق الحسن طوق من رضوان الله في عنق صاحبه، والطوق مشدود إلى سلسلة من الرحمة، والسلسلة مشدودة إلى حلقة من أبواب الجنة، حيثما ذهب الخلق الحسن جذبتة السلسلة إلى نفسها فتدخله من ذلك الباب الجنة، والخلق السوء طوق من سخط الله في عنق صاحبه، والطوق مشدود إلى سلسلة من عذاب الله، والسلسلة مشدودة إلى حلق من باب النار، من حيثما ذهب الخلق السوء جذبتة السلسلة إلى نفسها فتدخله من ذلك الباب النار».

باب

فى معنى اسمه تعالى

٩١- البديع^(١)

جل جلاله

البديع : من أسمائه تعالى ، قال الله سبحانه : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٢) ومعناه المبدع ، وفعل بمعنى مفعّل ، كثير وقد مضى فيما تقدم فى غير موضع ، وقيل : كان فى الأصل بدع ولكنهم أماتوا هذا التصريف ، وكل من فعل فعلا لم يُسبق إليه قيل أبدع ، ولهذا سميت البدعة بدعة لأنه قول لم يُسبق إليه قائله ، والله تعالى مبدع الأعيان لا على مثال تقدم ولا من أحد تعلم ، وقيل : إن البديع هو الذى لا مثل له ، ويقال : هذا شيء بديع إذا كان عديم المثل ، والوصفان جميعاً يجبان لله تعالى لأنه المنشئ لا على مثال ، وهو القديم بلا مثال .

وأما المبدئ^(٣) فهو مفعّل بمعنى فاعل ، يقال : بدأ الله الخلق وأبداهم ، قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾^(٤) وأن الله تعالى خالق الأعيان ومبديها

(١) البديع : هو الذى لا عهد بمثله ، فإن لم يكن بمثله عهد ، لا فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله ولا فى كل أمر راجع إليه فهو البديع المطلق ، وإن كان كل شيء من ذلك معهوداً فليس ببديع مطلق ، ولا يلحق هذا الاسم مطلقاً إلا بالله تعالى ، فإنه ليس له قبل فيكون مثله معهوداً قبله ، وكل موجود بعده ، فحاصل بإيجاده وهو غير مناسب لموجده فهو بديع أزلا وأبداً .

(٢) البقرة : ١١٧ .

(٣) ذكر شرح هذا الاسم فيما تقدم .

(٤) الروم : ١١ .

وجاعل العین عینا والذات ذاتًا، ویصبح هذا على طريقة أهل السنة دون من خالفهم من أهل الأهواء والبدعة حيث قالوا: إن البدیع: الذی أبدع التصوير وأحسن التدبیر، ولم یخلق الأكوان خامدة مملة، بل خلقها حافلة بیدائع المصنوعات وغرائب الفنون وعجیب الحوادث، شيقة للمتفكرین، كثيرة الدلالات والآیات للمتوسمین، فسبحانه وتعالی لا نهاية لکماله ولاحد لجلاله ولا مثل له، وذاکره یكون من أهل البصيرة والفهم، وتقضى حاجته، ویأمن الصواعق، الحوادث كانت فی العدم أعیانًا وأشیاء فسدوا على أنفسهم طریق التوحید بهذه البدعة الشنعاء وليس هذا موضع بسط الکلام فیه.

ومن آداب من عرف هذا الاسم لله تعالی أن یجتنب البدعة ویلازم السنة، والبدعة ما ليس لها أصل فی کتاب الله ولا سنة رسول الله ﷺ ولا إجماع الأمة، قال الله سبحانه: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١) وقال تعالی: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ (٢) وقال تعالی: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (٣) وقال أبو عثمان الحیری: من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه نطق بالبدعة، وقال ﷺ: «من أحب ستي فقد أحبني، ومن أحبني كان معي في الجنة» وقال سهل بن عبد الله: أصول مذهبنا ثلاثة: الاقتداء بالنبي ﷺ في الأخلاق والأفعال والأكل من الحلال وإخلاص النية في جميع الأعمال، وقول الله تعالی: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٤) جاء في التفسير الحكمة: السنة، وقال تعالی: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ (٥) جاء في التفسير أنه

(٣) الأحزاب: ٢١.

(٢) النور: ٥٤.

(١) النور: ٦٣.

(٥) فاطر: ١٠.

(٤) آل عمران: ٤٨.

الاقتداء برسول الله ﷺ ، وفي خبر مسند: «عمل قليل في سنة خير من اجتهد في بدعة».

وقيل: رثى عمرو بن الليث في المنام بعد موته ف قيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لي، ف قيل: بماذا؟ فقال: صعدت ذروة جبل يوماً وفي سفح الجبل جنودى فأعجبني كثرتهم، فتمنيت أنى حضرت رسول الله ﷺ فأعنته، فشكر الله لي ذلك فغفر لي.

ويحكى عن أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى أنه قال: كنت يوماً مع جماعة يتجردون ويدخلون الماء، فاستعملت خبر رسول الله ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر» ولم أتجرد، فرأيت تلك الليلة في المنام قائلاً يقول لي: أبشر يا أحمد فإن الله قد غفر لك باستعمال السنة، فقلت: من أنت؟ فقال: جبريل، وقد جعلك الله تعالى إماماً يقتدى بك.

ويحكى عن بعضهم أنه قال رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقلت له: يا رسول الله اشفع لي، قال: قد شفعت لك، فقلت متى؟ فقال: اليوم الذى أحييت فيه سنة من سنتي وقد أميتت.

وقال ﷺ: «من خالف الجماعة شبراً فقد خلع ربة الإسلام من عنقه».

وقال ابن عباس: ما أتى على الناس عام إلا أحدثوا فيه بدعة وأماتوا فيه سنة، حتى تحيا البدعة، وتموت السنة.

وقال ﷺ: «من مشى إلى صاحب بدعة ليوقره فقد أعان على هدم الإسلام».

وأوحى الله لموسى عليه السلام: لا تجالس أهل الأهواء فيحدثوا في قلبك ما لم يكن.

وقال سهل بن عبد الله: من داهن مبتدعاً سلبه الله تعالى حلاوة السنن، ومن ضحك إلى مبتدع نزع الله تعالى نور الإيمان من قلبه.

سمعت الشيخ أبا علي الدقاق، رحمه الله تعالى، يقول: من استهان بأدب من آداب الإسلام عوقب بحرمان السنة، ومن ترك سنة عوقب بحرمان الفريضة، ومن استهان بالفرائض قىض الله له مبتدعاً يذكر عنده باطلاً فيوقع في قلبه شبهة.

واعلم أن بركات السنة توصل العبد إلى حقائق القربة وتجعله أهلاً لخصائص الرأفة، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ وفقنا الله وإياكم لمتابعة السنة وعصمنا عن اتباع البدعة.

* * *

باب

فى معنى اسميه تعالى

٩٢، ٩٣ - الباقي^(١) الوارث^(٢)

جل جلاله

الباقي اسم من أسمائه تعالى، والباقي صفة من صفات ذاته، وهو تعالى باقٍ ببقاء هو قائم به، وبقاؤه باقٍ لنفسه، لأنه فى نفسه باقٍ، وصفات ذاته باقية ببقائه تعالى، وحقيقة الباقي من له البقاء، وإنما جاز أن يكون بقاءه بقاء لصفاته ولم يجر أن يكون بقاء الجوهر بقاء لأعراضه لأن الجوهر غير العرض، ولا يجوز أن يكون الباقي باقياً ببقاء هو غيره.

ومما يجب أن تشتد به العناية أن يتحقق العبد أن المخلوق لا يجوز أن يكون متصفاً بصفات ذات الحق سبحانه، فلا يجوز أن يكون العبد بعلم الله عالماً ولا يجوز أن يكون العبد بقدرة الله قادراً، ولا أن يكون سميعاً وبصيراً

(١) الباقي: هو الذى لا يموت ولا يفنى، فهو واجب الوجود لذاته، ولا حياة لغيره إلا به، فهو غير قابل للعدم بوجه من الوجوه، فهو الذى لا ابتداء لوجوده ولا نهاية لوجوده، فهو الأول بلا ابتداء والآخر بلا انتهاء.

(٢) الوارث: هو الذى يرجع إليه الأملاك بعد فناء الملاك، وذلك هو الله سبحانه، إذ هو الباقي بعد فناء خلقه، وإليه مرجع كل شىء ومصيره، وهو القائل إذا ذاك: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ وهو المجيب: ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ وقيل: الوارث الذى تسربل بالصمدية بلا فناء، وتفرد بالأحادية بلا انتفاء، وقيل: الوارث الذى يرث لا بتوريث أحد، الباقي الذى ليس لملكه أمد.

بسمعه وبصره تعالى، ولا أن يكون حيا بحياته ولا باقياً ببقائه تعالى، لأن الصفة القديمة لا يجوز قيامها بالذات المحادثة، كما لا يجوز قيام الصفة الحادثة بالذات القديمة، وحفظ هذا الباب أصل التوحيد، فإن كثيراً ممن لا تحصيل له ولا يقن زعموا أن العبد يصير باقياً ببقاء الحق، وأنه يكون سميعاً بسمعه، بصيراً ببصره، حيا بحياته، وهذا خروج عن الدين وانسلاخ عن الإسلام بالكلية، وهذه البدعة أشنع من قول النصارى حيث قالوا: إن الكلمة القديمة اتحدت بذات عيسى، وهذه البدعة توازى قول الحلولية حيث جوزوا على ذات الحق سبحانه الحلول فى الأشخاص المحدثه، كذلك هؤلاء جوزوا قيام الصفة القديمة بالذات المحدثه، وربما تعلقوا فى نصرة هذه المقالة الشنيعة بما روى فى الخبر عن الله تعالى إذ قال: «فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً، فبى يسمع وبى يبصر» ولا احتجاج لهم فى ظاهره، لأنه ليس فيه أنه يسمع بسمعى ويبصر ببصرى، بل قال: بى يسمع وبى يبصر، فالاتفاق أن ذاته لا يجوز أن تكون لأحد سمعاً ولا بصراً، فإذا تركوا الظاهر لم يبق إلا التأويل، فالواجب الاشتغال بالتأويل الصحيح دون الباطل.

وإنما حملنا على المبالغة فى شرح هذا الفصل ما رأينا من الواجب علينا فى نصرة الدين، ونحن فى زمان يناظرنا فيه من ليس له تحقيق ولا تحصيل، ولما كثر من اغترار أهل الغباوة بما قد موهوا من التلبس وغلب عليهم من قلة التحقيق وشدة التهويس، حتى أن منهم من يقول: إن معرفة العبد ليست بمخلوقة، وروحه ليست بمخلوقة، وإنما أصل هذه البدع الفاسدة والأقاويل الركيكة الباطلة قول من قال: لفظ العبد وقراءاته القرآن ليس بمخلوق، وإنما جوز هؤلاء الحشوية أن يكون قرآن قديم يوجد على لسان العبد ويسمع من

المخلوق، وارتقى هؤلاء المهوسون وتوهموا أنهم زودوا على إخوانهم في التدقيق وقالوا: إن العبد يكون باقياً ببقائه سبحانه، سميعاً بصيراً بسمعه وبصره. قال النصرأذباي، رحمه الله تعالى: الحق سبحانه وتعالى باق ببقائه، والعبد باق بإبقائه.

ولقد حقق، رحمه الله تعالى، وحصل وأخبر عن نكتة المسألة وفصل. وأما الوارث فهو الباقي بعد فناء الخلق، يفنى الأولين والآخرين من الملائكة المقربين والأنبياء والمرسلين ثم يقول: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ ويجب نفسه بقوله: ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(١).

باب

فى معنى اسمه تعالى

٩٤- الرشيد^(١)

جل جلاله

الرشيد من أسمائه تعالى، ورد به الخبر الوارد فى تفصيل أسمائه، ومعناه المرشد، وإرشاد الله تعالى لعبده: هدايته لقلبه إلى معرفته، هذا هو الإرشاد الأكبر الذى خص به أولياءه من المؤمنين، قال الله سبحانه: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢) وبعد هذا إرشاده لعباده فى الآخرة إلى الجنة، ثم إرشاده لهم اليوم إلى اختيار طريق طاعته والتوقى عن مخالفته، ثم إرشاده إياهم لما فيه صلاح أحوالهم من انتظام أسباب معاشهم، قال الله سبحانه: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾^(٣).

وأمانة من يرشده الحق لإصلاح نفسه أن يلهمه حسن التوكل عليه وتفويض أموره بالكلية إليه واستجارته إياه فى كل خطب واستخارته فى كل شغل، كما أخبر سبحانه عن موسى، عليه السلام، حيث قال: ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ

(١) الرشيد: هو الذى تنساق تدبيراته إلى غاياتها عن سنن السداد من غير إشارة مشير وتسديد مسدد، وإرشاد مرشد، وقيل: الرشيد الذى أسعد من شاء بإرشاده، وأشقى من شاء بإبعاده، وقيل: الرشيد الذى لا يوجد سهو فى تدبيره، ولا لهو فى تقديره.

(٢) البقرة: ١٤٢.

(٣) الشمس: ٧، ٨.

عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾، هكذا ينبغي إذا أصبح، أن يتوكل على ربه فلا يستقبله شغل إلا فزع إليه ونظر إلى ما يرد على قلبه من الإشارة من قبله فتندفع عنه الأشغال ويكفيه الله تعالى جميع الأمور، فإن رجع بعدما أرشده الله تعالى إلى هذا عاتبه الله تعالى بما يعلم أنه كان منه سوء أدب حتى يعود إلى سكونه وترك اختياره واحتياله.

يحكى عن بعضهم أنه قال: كنت مع إبراهيم بن أدهم في السفر وقد أصابنا الجوع فأخرج كتاباً كان معه بعدما نزلنا في مسجد فقال لي: مر وارهن هذا الكتاب وجئنا بشيء نأكله، فقد مسنا الجوع، قال: فخرجت فاستقبلني رجل بين يديه بغلة موقرة، وكان يقول الذي أطلبه رجل أشقر طويل يقال له: إبراهيم ابن أدهم، فقلت له: إيش تريد منه؟ فقال: أنا غلام أبيه، وهذه الأشياء له، فدلته عليه، قال: فدخل المسجد وأكب على رأسه ويديه يقبلهما، فقال له: إبراهيم: من أنت؟ فقال: غلام أبيك، وقد مات أبوك ومعى أربعون ألف دينار ميراثك من أبيك، وأنا عبدك فمر بما شئت، فقال إبراهيم: إن كنت صادقاً فأنت حر لوجه الله تعالى، والذي معك كله وهبته لك، انصرف عني، فلما خرج قال: يا رب، كلمتك في رغبة فصبيت على الدنيا، فوحدك لئن أمتني من الجوع لا تعرضت بعد لطلب شيء أبداً.

انظر كيف أرشده الله تعالى بحسن الإشارة على قلبه لما رأى في إتمام ما قصده من طريق زهده.

ومن إرشاد الله تعالى للعبد تثبيته إياه على طريق الملازمة والاستقامة حتى لا ينقص عزمه ولا يفسخ مع الله عز وجل عقده.

يحكى عن بعضهم أنه قال: صحبت إبراهيم بن أدهم في طريق مكة وتشارطنا أن لا ننظر لأحد إلا لله تعالى، فدخلنا الطواف يومًا وكان في الطواف غلام فتن الناس بحسن وجهه، فإذا إبراهيم بن أدهم يديم النظر إليه، فقلت له: أيها الشيخ أليس قد تشارطنا أن لا ننظر إلا لله تعالى؟ قال: نعم، فقلت: فلم ذا تكثر النظر إلى هذا الصبي الذي قد فتن الناس بوجهه؟ فقال: إنه ابني، فقلت: لم لا تتعرف إليه؟ فقال: شيء تركته لله لا أعود إليه، مر أنت وسلم عليه، ولا تخبره بشأني، ولا تدله على مكاني، قال: فمررت وسلمت عليه وقلت له: من أنت؟ فقال: أنا ابن إبراهيم بن أدهم، قيل لى: إن أبى يحج كل سنة، فجئت لعلى أراه، قال: فرجعت إلى إبراهيم فسمعتة ينشد:

هـجـرت الخلق فى رضاكا

وأيتـمت الوليد لكى أراكا

فلو قطعـتـنى فى الحب إربا

لما حن الفؤاد إلى سواكا

فصل: هو الذى أرشد النفوس والقلوب والأرواح والأسرار:

وأنه سبحانه أرشد نفوس الزاهدين إلى طريق طاعته، وقلوب العارفين إلى سبيل معرفته، وأرواح الواجدين إلى حقيقة صحبته، وأسرار الموحدين إلى حقيقة تطلع قربته، لا حرمانا الله ما رزقهم ووفقنا لما وفقهم بمنه ولطف صنعته.

باب

فى معنى اسمه تعالى

٩٥- الصبور^(١)جل جلاله^(٢)

الصبور مما ورد به الخبر فى أسمائه تعالى، فإن صح ورود الرواية به فمعناه الحليم فى وصفه، لأن معنى الصبر فى اللغة الحبس، يقال: قتل فلان صبراً، وسمى شهر الصوم شهر الصبر أى شهر الحبس، والصابر يكون على وجهين: صابر عن شىء، وصابر على شىء، وكل واحد منهما يحبس نفسه على ما يصبر عليه، ويحبس نفسه عما يصبر عنه.

وفى صفة القديم سبحانه لا يصح حبس النفس، ولكن يكون بمعنى تأخير العقوبة عن العباد، وقد مضى طرف من الكلام فى حلمه وتأخير العقوبة عن العباد.

- (١) الصبور: هو الذى لا تحمله العجلة على المسارعة إلى الفعل قبل أوانه، بل يتزل الأمور بقدر معلوم، ويجريها على سنن محدودة، لا يؤخرها عن آجالها المقطرة لها تأخير متكاسل، ولا يقدمها على أوقاتها تقديم مستعجل، بل يودع كل شىء فى أوانه على الوجه الذى يجب أن يكون، وكما ينبغى، وكل ذلك من غير مقاساة داع على مضادة الإرادة، وقيل: الصبور: الذى لا تزعجه كثرة المعاصى إلى كثرة العقوبة، وقيل: الصبور الذى إذا قابلته بالجفاء قابلك بالعطية والوفاء، وإذا أعرضت عنه بالعصيان أقبل إليك بالغفران.
- (٢) يلاحظ أن المؤلف رحمته الله قدّم فى أسمائه الحسنى البعض وآخر البعض، وزاد بعض الأسماء، ولم يذكر بعض الأسماء، وقد استدركنا عليه ما فاتته فشرحناها شرحاً موجزاً فى الهامش.

فأما رتبة العبادات في الصبر فعلى أقسام:

أولها: التصبر وهو تكلف الصبر ومقاساة الشدة فيه، وبعد ذلك الصبر وهو سهولة تحمل ما يستثقله غيره من فتن القضاء وضروب البلاء، وبعد ذلك الاصطبار، وهو النهاية في الباب، ويكون ذلك بأن يألف الصبر، فلا يجد مشقة بل يجد روحاً وراحة.

قال الشاعر:

تعودت حسن الصبر حتى ألفته
وأسلمني حسن العزاء إلى الصبر

وأنشدوا:

صابر الصبر فاستغاث به الصبر

فصاح المحب يا صبر صبرا

سمعت أبا علي الدقاق، رحمه الله تعالى، يقول: إن محنة أيوب عليه السلام، إنما كانت من عجز الصبر عن مقاومته، ومثل هذا إنما يقال على سبيل ضرب المثل والإخبار عن نهاية حال العبد في الصبر، وإلا فالصبر صفة ولا توصف بالعجز والقدرة، وقد قيل: المحنة إذا دامت ألفت.

سمعت الدقاق يقول: ليس الصبر أن لا تذكر البلاء لفظاً ونطقاً، إنما الصبر أن لا تعترض على قدرته استقباحاً لذلك ونكراً، وشاهده ما أخبر الله تعالى عن أيوب بقوله: ﴿مَسْنِيَ الضُّرِّ﴾ ثم قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ﴾ (١) وكان يقول، رحمه الله تعالى: علم الله ضعف هذه الأمة وأنهم لا يطيقون تحمل البلاء فجعل قصة أيوب سلوة لكل مُمتَحَنٍ يخبر عن شدة محنته، ومقاساة صبره.

وقال جماعة: من شرط الصبر أن لا تتنفس بخلاف الإذن تحت جريان حكمه، وأنشدوا:

إن كنت للـسـقـم أهـلا
فـسـأـنـت للشـكـر أهـلا
عـذـب فلم يبق قلب
يقول للـسـقـم مـهـلا

قالوا: حقيقة الصبر ترجيع البلاء من غير تعيس .
وقيل: إن أيوب، عليه السلام، أنَّ يومًا أنَّه فأوحى الله إليه: يا أيوب شكوتني! فقال: إلهي، إلهي من ولم تُسمع أنتي؟ فقال: شكوتني إلى أعدى عدو لك، وهي نفسك.

سمعت الدقاق يقول في آخر عمره، وقد قربت وفاته، وهو في ألم شديد: من علامات التأيد حفظ التوحيد في أوقات المحنة، ثم قال: معنى هذا الحديث أن يقطعك إربا إربا وأنت ساكن تحت جريان حكمه، راض بنفوذ تقديره فيك وأمره.

وقيل: ينبغي أن يكون الصابر في حكمه كالमित بين يدي الغاسل، يقلبه كيف يشاء.

وقيل: فرق ما بين الحليم وبين الصبور في صفة الخلق أن الحليم من يتجاوز عن غيره بلا تكلف ولا مقاساة مشقة، والصبور هو الذي يراود نفسه عن أخلاقها فيحتمل كرهاها.

يحكى عن الأحنف بن قيس أنه قال: أنا صبور ولست بحليم، وكان يُضرب به المثل في الحلم.

حكى أنه كان يأتي من موضع وإنسان يتسفه عليه وهو يصبر، فلما قارب

محلتة وقف وقال لذلك الرجل : إن كان بقى فى قلبك شىء فقله فإنى أكره أن يسمع شبان جيرتى ما تقول فيقابلوك بما تكره.

وأما ما يجب على العبد من الصبر فهو الصبر على ما أمر الله تعالى به من أوامره، والصبر عما تنهى عنه محارمه، والسكون تحت ما يجرى قضاؤه به وقدره.

وفقنا الله تعالى لذلك بمنه ورحمته

إنه على كل شىء قدير

وصلى الله على سيدنا محمد نبيه

وعلى آله وصحبه وعترته وسلم تسليما

* * *

* *

*

تم بعون الله تعالى هذا المؤلف الشريف، والذي بذلنا فى تحقيقه جهد المقل الضعيف، وليس لنا إلا أن نستعير بيت الشاعر القديم:

ويا ملوك القوافى استمحيحكموا

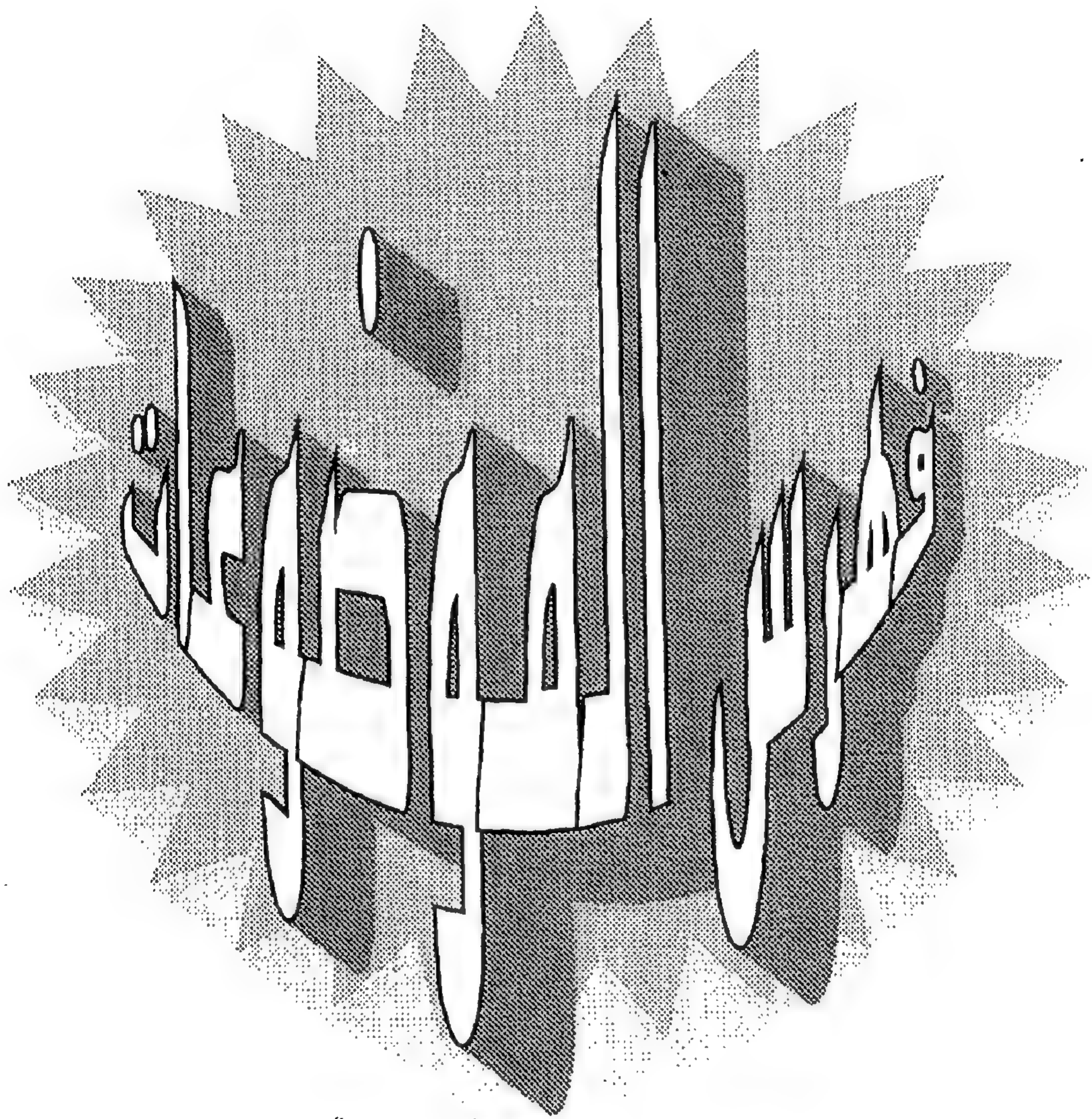
عفو الكرام فهذا كل مجهودى

اللهم واجعلنا من الذين يقولون فيفعلون، ويفعلون فيخلصون، ويخلصون فيقبلون.

﴿وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨١) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٢)﴾

المحققان

44



فهرسة موضوعات كتاب أسماء الله الحسنى للإمام القشيري

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	٧
التعريف بالإمام القشيري	٩
شرح أسماء الله الحسنى	٥١
ذكر الله تعالى	٥١
معنى قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾	٥٩
من عرف اسم ربه نسي اسم نفسه	٦١
ولله الأسماء الحسنى	٦١
علم الخالق سبحانه أنه ليس لك أسامى مرضية فقال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾	٦٢
أسماء العبيد الحسنى	٦٣
إما شاكرا وإما كفورا	٦٣
معنى قوله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾	٦٥
معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾	٦٧
معنى قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ﴾	٧٢
فضل الله على أهل التوحيد	٧٦
﴿ليس كمثله شيء﴾ تنفى التشبيه	٧٦
من حق الله تعالى على العباد	٧٨
معنى قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾	٧٩
كيف تعلم ربك	٩١
تبارك من البركة وكيفية التبرك بها	٩٢
الفضل والإحسان من صاحب الفضل والإحسان	٩٤
معنى قوله تعالى: ﴿سُبِّحْ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾	٩٥
تقديس الأعمال عن الرياء	١٠٤
من أراد أن يصفو تسبيحه	١٠٥

- أنواع من التسييح ١٠٦
- معنى قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ١٠٨
- بين البدايات والنهايات ١١٢
- شرط وفاء ملازمة الربيع بعد الفراق ١١٤
- ١- اسمه تعالى «الله» جل جلاله ١١٥
- القول في اشتقاق هذه التسمية ١١٥
- من قال: إن لفظ الله مشتق من آله ١١٦
- من قال إن اشتقاق اسم الله من الوله والرد عليه ١٢٠
- من قال: إن لفظ الله مشتق من (لاه) ١٢١
- من قال إن معنى لاه: علا والرد عليه ١٢٣
- من قال: إن لفظ الله مشتق من آله، أى بالمكان والرد عليه ١٢٤
- من قال: إن لفظ الله مشتق من آله إذا تحير والرد عليه ١٢٥
- من قال إن لفظ الإله أنه المعهود والرد عليه ١٢٦
- القول الصحيح في معنى اسمه تعالى (الله) جل جلاله ١٢٨
- فصل آخر في معنى «الله» ١٣٠
- أقوال شيوخ الصوفية في معنى الاسم الجليل (الله) ١٣٠
- معنى «لا إله إلا الله» وما يتعلق به ١٣٢
- قول المشايخ في كلمة التوحيد (لا إله إلا الله) ١٣٤
- لا إله إلا الله مفتاح الجنة ١٣٥
- معنى «هو» ١٣٦
- الله كاشف كل شيء بأسمائه تعالى ١٣٧
- ٢- معنى اسمه تعالى «الملك» جل جلاله ١٣٨
- فصل فيمن تحقق بملك سيده جل جلاله ١٤١
- فصل: من عرف المالك أعتق من هواه ١٤١
- فصل: معرفة المتوحد بالملك تنفى التذلل للمخلوق ١٤٢

الموضوع الصفحة

- فصل : من آداب من عرف أن الملك لله تعالى ١٤٣
- ٣- معنى اسمه تعالى «القدوس» جل جلاله ١٤٥
- فصل : آداب من عرف اسمه تعالى القدوس ١٤٦
- فصل : العابدون والزاهدون والحامدون ١٤٧
- ٤- معنى اسمه تعالى «السلام» جل جلاله ١٤٨
- فصل : آداب من تحقق باسمه تعالى السلام ١٥٠
- ٥- معنى اسمه تعالى «المؤمن» جل جلاله ١٥٣
- فصل : إجارة الله لعبده وأمانه ١٥٥
- فصل : مما يؤمن الله تعالى منه ١٥٧
- ٦- معنى اسمه تعالى «المهيمن» جل جلاله ١٥٨
- ٧- معنى اسمه تعالى «العزیز» جل جلاله ١٦٢
- فصل : آداب من عرف أنه العزيز جل جلاله ١٦٥
- فصل : العز في طاعة الله تعالى ١٦٦
- ٨- معنى اسمه تعالى «الجبار» جل جلاله ١٦٨
- فصل : آداب من عرف اسمه تعالى الجبار ١٦٩
- فصل : فوض أمورك إلى الجبار ١٧٠
- فصل : اترك ما تهواه واتق إلى حكم مولاك ١٧٢
- ٩- معنى اسمه تعالى «المتكبر» جل جلاله ١٧٣
- فصل : الصدق في المحبة ١٧٥
- فصل : الإخلاص في الود والصدق في الحب ١٧٦
- ١٠- معنى اسمه تعالى «الخالق» جل جلاله ١٧٧
- فصل : من شرط الاعتقاد الجزم بأن الله تعالى خالق كل شيء وأثر ذلك ١٧٩
- فصل : آداب من عرف أنه تعالى المتفرد بالإيجاد ١٨١
- ١١، ١٢- معنى اسميه تعالى «البارئ المصور» جل جلاله ١٨٢
- فصل : خلق الله الإنسان على صورة لم يشاركه فيها غيره ١٨٥

الموضوع ————— الصفحة

فصل: بين جمال الخلق وحسن الخلق	١٨٦
١٣- معنى اسمه تعالى «الفار» جل جلاله	١٨٩
١٤- معنى اسمه تعالى «القهار» جل جلاله	١٩٣
فصل: قهر نفوس العابدين وقلوب العارفين وأرواح المحبين	١٩٤
فصل: الفرق بين العابد والعارف	١٩٤
من أنواع القهر	١٩٥
فصل: قهر العباد بالموت	١٩٦
١٥- معنى اسمه تعالى «الوهاب» جل جلاله	١٩٨
فصل: ما يجب على من تحقق أنه تعالى الوهاب	٢٠٠
١٦- معنى اسمه تعالى «الرزاق» جل جلاله	٢٠١
فصل: ما خص به الله تعالى الأغنياء والفقراء	٢٠٣
فصل: من طلب من الله الحوائج العظيمة	٢٠٤
فصل: رزق الأرواح والسرائر	٢٠٥
١٧- معنى اسمه تعالى «الفتاح» جل جلاله	٢٠٧
فصل: ما يفتحه الله تعالى لخلقه	٢٠٩
فصل: من آداب من علم أنه تعالى الفتاح	٢١٠
١٨- معنى اسمه تعالى «العليم» جل جلاله	٢١٢
فصل: آداب من علم أنه تعالى عالم الخفيات	٢١٣
فصل: ومن آداب من علمه تعالى عليماً	٢١٤
١٩، ٢٠- معنى اسميه تعالى «القابض الباسط» جل جلاله	٢١٦
فصل: كيف يكون القبض والبسط	٢١٧
فصل: الكل لله ومن الله	٢١٩
فصل: بين القبض والبسط	٢١٩
٢١، ٢٢- معنى اسميه تعالى «الخافض الرافع» جل جلاله	٢٢٠
فصل: تذلل في دنياك تُرفع في عقباك	٢٢٢

الموضوع

الصفحة

- ٢٢٣ ٢٤ - معنى اسميه تعالى «المعز المذل» جل جلاله
- ٢٢٥ فصل: عز العبد وذلّه منه تعالى
- ٢٢٦ فصل: من هو العزيز ومن هو الذليل
- ٢٢٧ ٢٥، ٢٦ - معنى اسميه تعالى «السميع البصير» جل جلاله
- ٢٢٩ فصل: من ألطاف الله تعالى على عبده الذي يحفظ سمعه وبصره
- ٢٣١ ٢٧، ٢٨ - معنى اسميه تعالى «الحكم العدل» جل جلاله
- ٢٣٢ فصل: لا تبديل لحكم الله تعالى
- ٢٣٧ ٢٩ - معنى اسمه تعالى «اللطيف» جل جلاله
- ٢٣٨ فصل: من معاني اللطف
- ٢٣٨ فصل: من لطفه تعالى بعباده
- ٢٤١ ٣٠ - معنى اسمه تعالى «الخير» جل جلاله
- ٢٤٣ فصل: من علم أن الله تعالى خير بأحواله
- ٢٤٤ ٣١ - معنى اسمه تعالى «الحليم» جل جلاله
- ٢٤٦ يلذ حلمه لرجاء عفوه
- ٢٤٧ ٣٢ - معنى اسمه تعالى «العظيم» جل جلاله
- ٢٥٠ ٣٣، ٣٤ - معنى اسميه تعالى «الغفور الشكور» جل جلاله
- ٢٥٢ فصل: من آداب من علم أنه تعالى شكور
- ٢٥٣ ٣٥، ٣٦ - معنى اسميه تعالى «العلّى الكبير» جل جلاله
- ٢٥٥ فصل: حقيقة التواضع
- ٢٥٥ فصل: ما تفعل إذا قيل لك: اتق الله
- ٢٥٦ ٣٧ - معنى اسمه تعالى «الحفيظ» جل جلاله
- ٢٥٩ ٣٨ - معنى اسمه تعالى «المقيت» جل جلاله
- ٢٦١ فصل: اختلاف الأقوات
- ٢٦٢ ٣٩ - معنى اسمه تعالى «الحسيب» جل جلاله
- ٢٦٥ فصل: إذا حاسبك ربك فثق بفضلّه

الموضوع

الصفحة

- ٢٦٦ ٤٠، ٤١- معنى اسميه تعالى «الجليل الجميل» جل جلاله
- ٢٦٧ فصل: اختصاص الله سبحانه وتعالى الأبرار
- ٢٦٨ فصل: قلوب العابدين وأسرار العارفين
- ٢٦٩ ٤٢- معنى اسمه تعالى «الكريم» جل جلاله
- ٢٧٣ ٤٣- معنى اسمه تعالى «الرقيب» جل جلاله
- ٢٧٧ ٤٤- معنى اسمه تعالى «المجيب» جل جلاله
- ٢٧٨ فصل: الله سبحانه هو الكافي عبده
- ٢٧٩ فصل: اجعل قصدك الأصلي إلى الله تعالى
- ٢٨٠ ٤٥- معنى اسمه تعالى «الواسع» جل جلاله
- ٢٨٢ فصل: أحسن كما أحسن الله إليك
- ٢٨٣ ٤٦- معنى اسمه تعالى «الحكيم» جل جلاله
- ٢٨٤ فصل: الاعتبار بسابق الحكم وما قسمه تعالى
- ٢٨٥ فصل: العبرة بالخواتيم
- ٢٨٥ فصل: إذا أراد الله لك السعادة فانت سعيد
- ٢٨٧ ٤٧- معنى اسمه تعالى «الودود» جل جلاله
- ٢٩١ ٤٨- معنى اسمه تعالى «المجيد» جل جلاله
- ٢٩٤ ٤٩- معنى اسمه تعالى «الباعث» جل جلاله
- ٢٩٦ فصل: إذا غلب الرجاء على العبد
- ٢٩٦ فصل: معنى الباعث في وصفه تعالى
- ٢٩٧ ٥٠- معنى اسمه تعالى «الشهيد» جل جلاله
- ٣٠٠ ٥١، ٥٢- معنى اسميه تعالى «الحق المبين» جل جلاله
- ٣٠١ فصل: اسمه الحق أكثر ما يجرى على لسان السادة الصوفية
- ٣٠٢ فصل: حق الحق أحق
- ٣٠٤ ٥٣، ٥٤- معنى اسميه تعالى «الوكيل القوي» جل جلاله
- ٣٠٥ فصل: حسبى الله ونعم الوكيل

الموضوع الصفحة

- فصل: من عرف أن الله وكيله ٣٠٥
- ٥٥- معنى اسمه تعالى «المثين» جل جلاله ٣٠٨
- ٥٦- معنى اسمه تعالى «الولي» جل جلاله ٣١١
- فصل: من أمارات ولايته لعبده ٣١٣
- ٥٧- معنى اسمه تعالى «الحميد» جل جلاله ٣١٤
- ٥٨- معنى اسمه تعالى «المحصي» جل جلاله ٣١٦
- فصل: من آداب من علم أنه تعالى المحصي ٣١٧
- فصل: ما الذي يجب أن تحصيه على نفسك ٣١٧
- فصل: ما يحصيه تعالى على العبد ٣١٨
- فصل: من علم أنه تعالى رقيب عليه ٣١٩
- ٥٩، ٦٠- معنى اسميه تعالى «المبدئ المعيد» جل جلاله ٣٢٠
- فصل: هل للأوقات بدل ٣٢٢
- فصل: أوقات تأسف العارفين ٣٢٣
- ٦١، ٦٢- معنى اسميه تعالى «المحيي المميت» جل جلاله ٣٢٤
- فصل: الإيمان والإسلام عند القوم ٣٢٦
- فصل: علامات من ماتت نفسه ٣٢٦
- ٦٣، ٦٤- معنى اسميه تعالى «الحى القيوم» جل جلاله ٣٢٨
- ٦٥- معنى اسمه تعالى «الواجد» جل جلاله ٣٣٢
- ٦٦، ٦٧- معنى اسميه تعالى «الواحد الأحد» جل جلاله ٣٣٥
- فصل: الفرق بين الواحد والأحد وتعريف التوحيد ٣٣٦
- ٦٨- معنى اسمه تعالى «الصمد» جل جلاله ٣٣٨
- ٦٩، ٧٠- معنى اسميه تعالى «القادر المقتدر» جل جلاله ٣٤١
- فصل: من عرف أنه تعالى كريم ٣٤٢
- فصل: من جميل صنع الله وكريم نظره تعالى ٣٤٢
- ٧١، ٧٢- معنى اسميه تعالى «المقدم المؤخر» جل جلاله ٣٤٤

- فصل : الله أعلم بما قدم وآخر ٣٤٦
- ٧٣ : ٧٦- معنى أسمائه تعالى «الأول والآخر والظاهر والباطن» جل جلاله ٣٤٨
- فصل : فائدة رائدة في معاني تلك الأسماء ٣٥١
- فصل : من آداب من عرف تلك الأسماء ٣٥٢
- ٧٧- معنى اسمه تعالى «البر» جل جلاله ٣٥٣
- فصل : البر بالشيخ والأساتذة ٣٥٥
- ٧٨- معنى اسمه تعالى «التواب» جل جلاله ٣٥٦
- ٧٩- معنى اسمه تعالى «المتقم» جل جلاله ٣٦٠
- ٨٠- معنى اسمه تعالى «العفو» جل جلاله ٣٦٣
- ٨١- معنى اسمه تعالى «الرفوف» جل جلاله ٣٦٦
- ٨٢- معنى اسميه تعالى «ذو الجلال والإكرام» جل جلاله ٣٦٩
- ٨٣، ٨٤- معنى اسميه تعالى «المقسط الجامع» جل جلاله ٣٧٢
- فصل : لا راحة لمؤمن دون لقاء الله تعالى ٣٧٤
- ٨٥، ٨٦- معنى اسميه تعالى «المغنى المانع» جل جلاله ٣٧٦
- فصل : لا يقع في ملكه تعالى إلا ما أَرَادَه جل جلاله ٣٧٨
- ٨٧، ٨٨- معنى اسميه تعالى «الضار النافع» جل جلاله ٣٧٩
- ٨٩- معنى اسمه تعالى «النور» جل جلاله ٣٨٢
- ٩٠- معنى اسمه تعالى «الهادي» جل جلاله ٣٨٥
- ٩١- معنى اسمه تعالى «البديع» جل جلاله ٣٨٨
- ٩٢، ٩٣- معنى اسميه تعالى «الباقي الوارث» جل جلاله ٣٩٢
- ٩٤- معنى اسمه تعالى «الرشيد» جل جلاله ٣٩٥
- فصل : هو الذي أرشد النفوس والقلوب والأرواح والأسرار ٣٩٧
- ٩٥- معنى اسمه تعالى «الصبور» جل جلاله ٣٩٨
- الفهرسة ٤٠٣







Bibliotheca Alexandrina



0580500